Hermanos Musulmanes e islamismo político en Francia

Documento original disponible en https://www.interieur.gouv.fr/sites/minint/files/medias/documents/2025-05/2025-05-02-rapport-freres-musulmans.pdf.

Introducción

La hermandad de los Hermanos Musulmanes se basa en sus diferentes países de implantación en círculos concéntricos cuyo centro está formado por un «círculo restringido» de activistas jurados. Esta organización es muy probable en Francia, ya que existe en cualquier otro lugar de Europa. Solo tendría unos pocos cientos de miembros. El movimiento «frerista», entendido más ampliamente, abarca a todos aquellos que, en contacto o inspirados por este «círculo restringido», adoptan sus modos de acción, con objetivos variables: reislamización, separatismo o a veces subversión. Por lo tanto, se trataba de delimitar a los actores, las estructuras -incluidos los satélites- y el ámbito de acción e influencia de los Hermanos Musulmanes en Francia.

El campo universitario está fuertemente dividido sobre el tema, con dos lecturas, ambas dignas de interés, que se enfrentan más de lo que dialogan:

- una visión empática, para la cual el movimiento frerista se ha separado de la órbita de los Hermanos Musulmanes, sus miembros evolucionando a título individual, adaptando la tradición al contexto actual, integrándose en la vida social y política de los países democráticos y mostrándose flexibles en la aplicación de los principios secundarios;

- una visión pesimista, según la cual la integración y participación de los Hermanos Musulmanes en la vida de la sociedad occidental y los discursos moderados que mantienen son solo la expresión de un repliegue táctico: el Estado Islámico sigue siendo su objetivo a largo plazo, un movimiento estructurado, vertical y secreto que trabaja con este fin.

Si existe un «riesgo fraternal», debe evaluarse en su justa medida, especialmente a nivel nacional. Por otro lado, el peligro de un islamismo municipal, compuesto a nivel ideológico pero muy militante, con efectos crecientes en el espacio público y el juego político local, parece muy real. Es el resultado de redes que trabajan en el repliegue comunitario, hasta la constitución de ecosistemas islamistas cada vez más numerosos. Este informe se centró en definir la naturaleza de esta militancia política islamista local, que va mucho más allá de la predicación, y sus efectos. No trata directamente de las redes salafistas o tablighis, ni de la ideología salafo-yihadista.

La dimensión europea del tema también parece fuerte. Es consustancial a su componente turco (Milli Görüs) y muy presente, aunque más sutil, para la estructura paneuropea de la hermandad. La necesidad de un balance del movimiento hermano se hace sentir en varios países, de diversas maneras (Reino Unido, Suecia, Alemania y Austria).

La elaboración de este informe se llevó a cabo en un contexto delicado por varios motivos.

En primer lugar, predomina ampliamente entre los franceses de confesión musulmana el sentimiento de «islamofobia», que se convierte en la creencia en una «islamofobia estatal» para una parte probablemente importante de ellos. La ley de 24 de agosto de 2021 que refuerza el respeto de los principios de la República, a pesar de los equilibrios buscados y el enfoque decididamente laico del texto (es decir, aplicable a todos los cultos), es objeto de un fuerte rechazo por parte de los musulmanes. Las decisiones tomadas por el Gobierno contra diversas organizaciones, personalidades afines o miembros del movimiento fvériste pudieron reforzar este sentimiento: disolución del CCIF, expulsiones de H.IQUIOUSSEN y A.JABALLAH, ruptura del contrato de asociación del Estado con el instituto Averro ès (59), procedimiento judicial contra la asociación Humani terre, etc.

En segundo lugar, la persistente falta de estructuración de la organización del culto musulmán, junto con su fuerte vitalidad demográfica (véase la encuesta Te02 INED/INSEE, 2022), da toda la libertad a los activistas islamistas y a sus conductas subversivas. La visibilidad de las marcas de un Islam ortodoxo difícil de distinguir del islamismo, manifiesto en el espacio público dentro de un número creciente de territorios -una veintena de departamentos- contribuye a la vivacidad de los debates.

En tercer lugar, la guerra en curso en Gaza tras el ataque terrorista del 7 de octubre de 2023, aunque objeto de un escaso número de manifestaciones o declaraciones públicas por parte de funcionarios musulmanes en relación con el conflicto anterior en julio de 2014, está en la cabeza de todos.

En casi todas las entrevistas se ha expresado una crítica virulenta a las autoridades israelíes y el reproche de «doble peso, doble medida» dirigido a la política francesa.

El siguiente balance se deriva de una evaluación realizada en el primer semestre de 2024, basada en:

- un trabajo de revisión de la abundante literatura académica y una serie de entrevistas con 45 académicos franceses e internacionales, de diversas sensibilidades;

- 10 viajes de campo en Francia y 4 viajes a Europa. Se ha utilizado la red diplomática;

- reuniones con los responsables musulmanes nacionales, tres de ellos con los de los *Musulmans de France*, así como con los responsables musulmanes locales durante los viajes;

- intercambios en profundidad con las distintas administraciones implicadas.

Este informe preserva el trabajo realizado por los servicios especializados y las observaciones que establece son independientes de él. No son el reflejo o la justificación de las acciones decididas por los sucesivos gobiernos contra los organismos del movimiento. Las citas no están referenciadas, pero se adjunta una bibliografía en el anexo 1.

Después de recordar la historia de la hermandad, su ideología y su implantación en Europa, así como un ensayo de definición del islamismo (I), el informe se centra en presentar el estado declinante de la hermandad en el norte de África y Oriente Medio y, en contraste, el dinamismo a nivel europeo del movimiento, donde dispone de órganos estructurados e interfaces importantes con las instituciones de la Unión Europea (II). A continuación, se propone una evaluación de la amenaza que pueden representar los musulmanes de Francia y sus satélites, especialmente en los principales campos en los que han invertido (predicación, educación y caridad); el desarrollo de ecosistemas islamistas en el territorio nacional y la creciente importancia de los influencers («predicadores 2.0») constituyen una amenaza para la cohesión nacional (III). Por último, se proponen recomendaciones que susciten una justa conciencia del auge del islamismo político, así como, al mismo tiempo, una respuesta fuerte y positiva a las expectativas de los franceses de confesión musulmana en relación con los temas del Islam de Francia (IV).

1 Los Hermanos Musulmanes concedieron la matriz del islamismo político, se adapta para implantarse en Occidente

«Nosotros, los Hermanos Musulmanes, somos como un enorme salón en el que cualquier musulmán puede entrar por cualquier puerta para compartir lo que desea. Si buscara el sufismo, lo encontraría. Si buscara la comprensión de la jurisprudencia islámica, la encontraría. ¿Buscaría deporte y escultismo? Esto está aquí. Si buscara el combate y la lucha armada, los encontraría. Ustedes vinieron a nosotros con la preocupación por la «nación». Así, le doy la bienvenida».

Hassan AL-BANNA (1906-1949), maestro, fundador en marzo de 1928 de la organización de los Hermanos Musulmanes en Ismailia, en los suburbios de El Cairo (Egipto).

Desde el principio, el Islam fue concebido por los Hermanos Musulmanes como un sistema integralista (*shumuliyyat al-islâm*), que rige todos los ámbitos de la vida del musulmán, más allá del único campo religioso. Esta concepción orienta la acción de la organización de los Hermanos Musulmanes, desde su creación en 1928 hasta la implantación de sus satélites en Occidente, donde está presente en Francia desde la década de 1960 y se desarrolla metódicamente, gracias a una estrategia de adaptación característica.

1.1 Creada hace un siglo en Egipto, la Cofradía de los Hermanos Musulmanes ha desarrollado la visión de un islamismo integralista*, que se distingue del salafismo

1.1.1 El contexto egipcio

La hermandad de los Hermanos Musulmanes se constituye en 1928 en Egipto. El país estuvo entonces dominado por los británicos desde la década de 1870 y su sociedad estaba profundamente marcada por el colapso del Imperio Otomano (tratado de Sèvres en 1920) y la destitución del sultanato-califato en 1924.

En este contexto, los primeros Hermanos Musulmanes abogan por una reacción colectiva de la población a través de una islamización desde abajo basada en la predicación (la *daawa**[1]) y buscando así el advenimiento de un sistema de gobierno islámico, que resultará de la islamización pacífica de la mayoría de la población. Para el fundador de la hermandad, Hassan AL-BANNA, un maestro de 22 años, «*el Islam es la solución [frente a la] invasión militar, política étnica y social de Occidente*».

La vocación global del Islam que promueven, basada en el tríptico Religión, Vida y Estado, se plantea así desde el principio. Ha inducido la apertura de la organización de los Hermanos Musulmanes a todo Musulmán en busca de un Islam de identidad.

También se duplica con un diseño piramidal de su organización, inspirada en Hassan AL BANNA, que ha conservado dos componentes esenciales de su cofradía sufí de origen: la organización confraternia arquetípica y la preocupación central por la educación. Así, desde su instalación en El Cairo en 1932, la cofradía multiplica sus secciones en el territorio egipcio para enmarcar la predicación, la educación y la caridad. Una organización pirámidal de mando (*tanzim*) es establecida, donde culmina el Guía Supremo (el *murshid alamm*), elegido por los miembros de la Asamblea Representativa.



[1] Se propone en el anexo 2 un glosario que reúne los términos marcados con un asterisco.

1.1.2 Los fundamentos del proyecto político

El proyecto de los Hermanos Musulmanes definido por Hassan AL-BANNA se articula en torno a dos objetivos: la creación de un Estado Islámico (*dawla islamiyya*) y la aplicación consecuente de la sharia*. Por lo tanto, tiene un alcance político desde el principio, lo que explica la posterior inscripción del movimiento «en un proceso de reacción contra los regímenes», y luego la estrategia de adaptación desarrollada en Occidente (cf. *infra*): «*los FM están de hecho dispuestos a suscribir una norma política que se ha vuelto universal [...] una vez que este "Estado" pueda hacerse "islámico" sustituyendo la norma legal musulmana, la sharia, por el derecho positivo de inspiración europea*».

Tras la muerte de Hassan AL-BANNA, asesinado en 1949, Saïd QUTB (1906-1966) se convirtió en una de las principales referencias del movimiento, a pesar de la denuncia de su radicalidad por parte del guía general Hassan al Hudaybi. Sin embargo, sus ideas se imponen dentro y fuera de la hermandad. Portador de una visión más radical, lamenta la lentitud de la estrategia de islamización desde abajo y promueve la eficacia de los conceptos de *takfir** (excomunión) y *jihad**, según los cuales el «verdadero» musulmán estaría «obligado a derrocar y matar» para establecer un Estado islámico. Sin embargo, el uso de la violencia no está integrado en el marco oficial de la Hermandad Musulmana, aunque el propio Hassan AL-BANNA abogó por utilizarlo para proteger la predicación y no solo contra los británicos o los «sionistas». Hoy en día, Saïd QUTB, autor prolijo cuyos escritos pueden ser, dependiendo de la época de redacción, conservadores o revolucionarios, sigue siendo citado por los ejecutivos de la hermandad, especialmente durante los campamentos destinados a la juventud europea.

La estrategia de conquista occidental, promulgada desde el principio por Hassan AL-BANNA, se basa en la predicación: «*No nos detendremos allí, sino que perseguiremos esta fuerza maligna hasta sus propias tierras, invadiremos su corazón occidental y lucharemos para derrotarla hasta que el mundo entero grite en nombre del Profeta y las enseñanzas del Islam se extiendan por todo el mundo*».

1.1.3 El nacimiento concomitante del salafismo

El movimiento de la Hermanda Musulmana forma parte de la tendencia reformista árabe activa desde el final del siglo XIX, el *Nahda* (despertar) y del que también procede el salafismo.

Esta tendencia mezcla paradójicamente el modernismo y el fundamentalismo, como en esta época en la que se mezclan el tradicionalismo otomano y la apertura a los modelos europeos. Dos componentes ideológicos la han estructurado: la promoción de la arabidad, por un lado, y la de la islamidad, por otro, llamada *Salafiyya*, de la que proceden tanto el salafismo* (el *Wahhabismo** constituye en el siglo XVIII la primera forma de salafismo - se formó una primera asociación en El Cairo en 1926) y los Hermanos Musulmanes (creados en 1928).

Sin embargo, estos dos movimientos siguen siendo distintos y persiguen objetivos diferentes:

- los *salafistas* trabajan en una mejor definición del Islam y poco a poco invaden en el mercado de las ediciones islámicas, donde ocupan un lugar preponderante desde 1950; desarrollan una lectura rigorista y literalista, y difunden una ortopraxia muy extendida en el mundo árabe;

- paralelamente, los Hermanos Musulmanes invierten el campo político para implementar un proyecto de sociedad en última inharia; producen marcadores y marcos islámicos de orden identitario; tienen poco interés en el debate teológico stricto sensu, investido por los salafistas, muy versados en las modalidades de la práctica religiosa.

Sin embargo, estas dos corrientes nacidas en paralelo mantienen una proximidad continua y experimentan un fenómeno de hibridación (cf. *infra*) o incluso, en algunos momentos, de fusión: este fue particularmente el caso en los años 1970-1980 en Arabia Saudita con el Sahwa* o en Egipto en el momento de la victoria de Mohamed MORSI en 2012.

1.2 La ideología fraternista se ha adaptado a Occidente para difundirse más allá del mundo árabe-musulmán

1.2.1 Una rápida difusión en el mundo árabe-musulmán

Hasta principios de la década de 1950, los Hermanos Musulmanes experimentaron un período de «Edad de Oro», marcado por su rápida expansión dentro de la vecindad árabe de Egipto: en Palestina, donde Saïd RAMADAN estableció un grupo de lucha contra los sionistas en 1945, pero también en Siria, Irak, Líbano con la *Jamaa islamiyya* y Jordania. Incluso se instalan en Yemen del Norte, a pesar de un poder de confesión chiíta.

A partir de 1950 se producen importantes cambios políticos, demográficos y religiosos en el mundo árabe-musulmán, que ralentizan el avance de los Hermanos Musulmanes sin que esto les impida afirmarse, a principios de la década de 1980, como la referencia ideológica y organizativa del panislamismo*:

- la hostilidad del régimen egipcio hacia los Hermanos Musulmanes aumenta tras la muerte de Hassan AL-BANNA y bajo el magisterio radical de Sayyid QUTB, lo que lleva a su huida a los países vecinos-Líbano, Jordania y países del Golfo; la Arabia Saudita hanbalita* y salafista es su principal país de acogida, donde los Hermanos Musulmanes desempeñan un papel muy importante en la estructuración de las organizaciones saudíes vectores del salafismo, como la Liga Islámica Mundial (LIM), creada en 1962, la *World Assembly of Muslim Youth* (WAMY), creada en 1972, y dentro de las universidades, contribuyendo así a la formación de las élites saudíes durante más de treinta años. ;

- paralelamente, los Hermanos Musulmanes estructuran progresivamente su presencia en el Magreb: en Argelia, la llegada del *Front de libération nationale* (FLN), que invierte el campo religioso conservador desde la década de 1970, es favorable a su desarrollo; en Túnez y Marruecos, por otro lado, el laicismo defendido por Habib BOURGUIBA y el control de la autoridad religiosa operado por el rey Mohammed V y su hijo Hassan Contienen el auge de los movimientos islamistas de influencia egipcia hasta la década de 1970, antes de que su penetración en la sociedad se hiciera efectiva.

1.2.2 Una teorización de la adaptación a Occidente

Dos figuras importantes marcaron el camino ideológico de los Hermanos Musulmanes en Europa después de la llegada de los primeros trabajadores inmigrantes de confesión musulmana a Europa: Youssef AL-QARADAWI, líder espiritual del movimiento desde la década de 1960, y la dinastía RAMADAN, descendiente directa de Hassan AL-BANNA.

1.2.2.1 Youssef AL-QARADAWI, el «pensador de las excepciones» ideológicas para Occidente

Supervisor del Instituto de Imanes Egipcios antes de tener que refugiarse en Qatar en 1961, AL-QARADAWI fue el guía espiritual de la hermandad hasta su muerte en 2022. Adaptador del corpus ideológico heredado de la primera generación, promovió dos conceptos determinantes en la difusión del islamismo en Europa:

- el Islam «del Justo Medio», buscando supuestamente el equilibrio entre conservadurismo y modernidad, entre salafismo e Islam liberal inculto, en contra de la escuela radical previamente llevada por QUTB; al hacerlo, AL-QARADAWI cuestionó las teorías islámicas de la confrontación, validando el concepto de dar al-daawa* para hacer de Europa una tierra de predicación y reforma islámica;

- la promoción del «derecho de las minorías», basado en un principio de adaptación de los musulmanes a un contexto en el que no son mayoría; en la práctica, las *fatwas** emitidas por AL-QARADAWI pueden haber permitido a los musulmanes europeos aceptar un crédito bancario (inicialmente prohibido en el Islam) para la compra de un inmueble o facilitar la alimentación, en recomendando un simple «bismillah» para hacer *halal** una carne; también ha relajado la ruptura del ayuno de Ramadán para ciertas profesiones difíciles o la presentación a un examen; al hacerlo, AL-QARADAWI ha privilegiado la noción de «ciudadanía» de los musulmanes contra la de *Umma** para facilitar la vida de los fieles en un contexto minoritario.

Por otro lado, sus posiciones profundamente antisemitas y antiamericanas marcan una línea de fractura con su reformismo en otros temas:

- en su programa «La Sharî'a y la vida» sobre Al Jazeera en enero de 2009, declara que «*a lo largo de la historia, Alá ha impuesto a los judíos personas que los castigarían por su corrupción (I...] el último castigo fue ejecutado por Hitler. Con todo lo que les ha hecho, aunque hayan exagerado este problema, ha conseguido ponerlos en su lugar. I...] Lo único que espero es que en el momento en que mi vida esté llegando a su fin, Alá me dé la oportunidad de ir a la tierra de la Yihad y la resistencia, incluso en silla de ruedas. para disparar a los enemigos de Alá, los judíos, y me lanzarán una bomba, y así sellaré mi vida con el martirio. Alabanza a Alá*»;

- en el contexto de la invasión estadounidense de Irak de 2003, justifica los atentados suicidas en Irak en una declaración del 7 de enero de 2005: «*Es permiso poner en peligro el alma y cruzarse en el camino del enemigo y ser asesinado si este acto de peligro afecta al enemigo (...) Si los iraquíes pueden enfrentarse al enemigo, estos actos de martirio no son necesarios. Si no tienen los medios, se permiten los actos de martirio. No dije que los iraquíes no pudieran, depende de sus necesidades*».

1.2.2.2 Tariq RAMADAN, promotor de una visión identitaria y modernizada de la condición de los musulmanes en el contexto minoritario

Nieto de Hassan AL-BANNA por su madre, criado en Suiza, donde su padre Saïd fundó el Centro Islámico de Ginebra en 1961, Tariq RAMADAN se impone en los medios de comunicación como uno de los principales representantes de los jóvenes musulmanes en Europa entre los años 1980 y 2000. Estructura su base en torno a la *Union des jeunes Musulmans* (UJM), fundada en 1987 en Lyon, el centro *Tawhid*, librería y editorial y la fundación *Présence musulmane*. A partir de su primer libro, *Les Musulmans dans la laïcité* (1994), su compromiso con un «Islam europeo» encuentra un amplio eco, especialmente entre la juventud francesa y belga.

Declararse autónomo frente al movimiento de los Hermanos Musulmanes («*No soy un Hermano Musulmán y nunca lo he sido. Siempre he sido rebelde a las estructuras*»), abandona la noción de derecho de las minorías y se aleja de la doctrina de AL-QARADAWI para abogar por la idea central de una «ciudadanía musulmana».

Se presenta como el actor de la reparación de la identidad de la civilización islámica: «*La gran mayoría de los musulmanes, a nivel político, económico, social y educativo se encuentran internacionalmente, en todo el mundo, en una situación de fragilidad, exclusión, marginación intelectual y no participan lo suficiente, teniendo en cuenta lo que podrían representar, en un verdadero debate de civilización con las culturas dominantes*».

Esta postura, que tiende a demostrar «que es posible preservar una cultura alternativa endógena en el mundo moderno», se invalida sin embargo por la realidad de las posiciones adoptadas por Tariq RAMADAN sobre temas cardinales, que acreditan la idea de que practicó el doble discurso característico de los Hermanos Musulmanes (cf. *infra*).

Esto se verifica en particular en el lugar de las mujeres y el papel del velo (c.f. *infra*), así como:

- <u>sobre la relación con otras religiones</u>: si elogia a ciertas figuras de otras religiones («*a veces me han recordado el sentido del amor en el corazón de la exigencia de la norma*»), denigra a las propias religiones («*la referencia judía o cristiana se ha diluido o simplemente ha desaparecido*») y considera que el Islam debe llenar en Occidente un vacío espiritual derivado de la decadencia del cristianismo y del judaísmo;

- <u>en el plano económico</u>: llama a una «*resistencia [basada en la] referencia islámica, los valores musulmanes, los principios éticos del Islam - el sistema capitalista neoliberal (...) es hoy para nosotros un universo de la guerra ('alam al-harb)*»; «*la revelación coránica es explícita: quien se involucra en la especulación o la práctica del interés financiero entra en guerra con el Trascendente*»; cree que muchos enfrentamientos son causados por este orden económico: los «*enfrentamientos que se identifican muy*

rápidamente, demasiado rápido, como 'religiosos' están vinculados a situaciones socioeconómicas muy particulares y, Más ampliamente, a los efectos del nuevo orden económico mundial»;

- sobre la radicalización y el terrorismo: «*mal gestionado, el pensamiento religioso reformista puede producir una actitud intelectual y política peligrosamente reaccionaria y conservadora: las pistas, ya, nos hacen temer lo peor entre los musulmanes occidentales*»; justifica las causas del terrorismo por regímenes estatales represivos y corruptos y refuta toda responsabilidad del islamismo en el terrorismo.

1.2.3 Los inicios de la implantación en Europa y Francia

La penetración europea de la organización de los Hermanos Musulmanes se produjo gracias a los movimientos migratorios y a la represión contra ellos en el mundo musulmán a partir de la década de 1950. Esta primera implantación sirve entonces de base para desarrollar la inmigración de una nueva generación de militantes islamistas que integran las universidades europeas.

Así, los primeros Hermanos Musulmanes de Oriente Medio se instalaron a partir de la década de 1950 en Gran Bretaña, Alemania y Suiza, y luego se establecieron en Bélgica, Francia e Italia. Los líderes, en su mayoría originalmente de las clases medias cultas y urbanas, se concentran en ciertas ciudades estratégicas como Aquisgrán o Londres, donde forman una «burguesía piadosa».

En Francia, una conciencia religiosa surgió a partir de la década de 1950 en el entorno de los trabajadores musulmanes inmigrantes en torno a la figura de un erudito indio, refugiado político, Mohammed HAMIDULLAH, que predica en la mezquita *Daawa*, situada en la rue de Tanger en París. Bajo su impulso se fundó en 1963 la *association des étudiants islamiques de France* (AEIF).

Al mismo tiempo, Saïd RAMADAN, sucesor natural de Hassan AL-BANNA, de quien es yerno, se vio obligado al exilio desde Egipto y se instaló en Suiza, donde fundó en 1961 el Centro Islámico de Ginebra, creado con el apoyo de Arabia Saudita y que se acercó rápidamente a la naciente AEIF en Francia, con la que se desarrollaron vínculos.

La estructuración del movimiento en Francia continuó durante la década siguiente con la contribución de las corrientes siria y egipcia, que dos estudiantes que llegaron a principios de la década de 1980, eruditos en ciencias religiosas, lograron unificar: el libanés Faycal MAWLAWI y el tunecino Ahmed JABALLAH, identificados como emisarios directos de la Cofradía y considerados como los intelectuales orgánicos más importantes del movimiento francés, que se estructuró a partir de 1983 dentro de la *Union des organisations islamiques en France* (cf. infra).

1.3 Los Hermanos Musulmanes implantan metódicamente un islamismo integralista

Si los términos islam e islamismo se han utilizado a menudo invariablemente en Francia, la aceptación del islamismo como ideología aparece en 1980 en la Revue Esprit, bajo la pluma del antropólogo Jean-François Clément. Así, el concepto de islamismo, presente en el ámbito universitario desde la década de 1990, se refiere a la promoción de una ideología político-religiosa de carácter integralista, de la que los Hermanos Musulmanes son «el primer grupo en reclamar (..... Inicialmente constituyen su matriz y plantean los conceptos clave que darán forma al discurso islamista».

Sobre esta base, el islamismo es, según un académico, «una politización exacerbada del Islam, [...] de sus normas y valores reales o presuntos» conoce una intensidad variable y diferentes dimensiones: puede así «ejercerse de forma minimalista o maximalista, legalista o violenta. Una u otra vía dependerá en gran medida de los contextos y de los actores. (...) El islamismo está, por tanto, en la encrucijada de lo religioso, la moral, lo socioeconómico y lo político».

Los Hermanos Musulmanes plantearon así los determinantes de una ideología compleja que combina tres dimensiones: (i) una visión apologética que produce una norma-canon, (ii) una dimensión de realización social tanto colectiva como individual y (iii) un objetivo político (centralidad de la *sharia*) pero adaptado a un espacio secularizado.

En este sentido, la dimensión política del proyecto llevado a cabo por los Hermanos Musulmanes los distingue de otras corrientes islamistas que utilizan diferentes palancas: los islamistas proselitas que son los salafistas y los tablighis* utilizan principalmente la daawa* (predicación), mientras que los islamistas radicales de los muyahidines yihadistas de Afganistán basan su lucha en la violencia y el takfir*.

Procedente de una ideología política que fue occidentalizada para ser implantada en Europa, la matriz del islamismo planteada por los Hermanos Musulmanes combina la inculturación de una tradición de Oriente Medio en los países de implantación y la ocultación táctica de un integralismo subversivo, que sigue siendo identificable por sus preceptos invariantes y característicos.

1.3.1 Los determinantes del proyecto islamista contemporáneo

1.3.1.1 La preeminencia de la ley coránica, en una perspectiva integralista

El Corán* sigue siendo la fuente de legitimación de las reglas de la Hermandad, como atestigua su propio eslogan, que enmarca en árabe el logotipo histórico de la Cofradía: «*Alá es nuestro objetivo, el Profeta nuestro líder, el Corán nuestra Constitución, la Yihad nuestro camino, el Mártir nuestra mayor esperanza*».

Ya en la década de 1960, Saïd RAMADAN había especificado el carácter integral de esta ideología haciendo del Corán su única referencia, superior a cualquier otra: «*Creemos que el Islam es un sistema inclusivo; es una fe y un culto, un estado, una nacionalidad y una religión, un espíritu y una acción, un texto santo y una espada (...) El Glorioso Corán considera que estas cosas están en el corazón del Islam*».

Sus continuadores colocan sistemáticamente el texto coránico por encima de cualquier otro. Sayyid QUTB, en su libro *A l'Ombre du Coran*, basa así su proyecto a partir del libro sagrado, del que utiliza ciertos pasajes en apoyo de demostraciones políticas, en particular para denunciar el imperialismo nasseriano.

La visión integralista del Islam está muy extendida en el mundo musulmán. No es específica del movimiento fraternista, pero ha contribuido en gran medida a difundirlo. Ningún aspecto de la vida individual y colectiva es susceptible de escapar a una palabra en nombre del Islam, palabra pronunciada por personas competentes en «ciencias islámicas». La excepción a la norma islámica es posible -provisionalmente- en las modalidades de aplicación: es posible suspender la aplicación de dicha prescripción en nombre del «interés» (por ejemplo, de la «comunidad»), de los «fines» (a los que debe tender la «comunidad»), o incluso de un equilibrio de poder, ...

El integralismo practicado por el movimiento fraternista la lleva a adoptar comportamientos de transacción, al tiempo que defiende un discurso integral ante los fieles. Si llevamos nuestra lógica al final, la visión integralista solo puede conducir a dos posibilidades: la adhesión o la contratación.

1.3.1.2 Una concepción de la alteridad, especialmente religiosa, con geometría variable

La tolerancia religiosa practicada por los Hermanos Musulmanes parece servir a objetivos políticos y enmascara mal su verdadera incapacidad para concebir la alteridad en una sociedad secularizada.

Si Hassan AL-BANNA había prescrito superar las divergencias entre los musulmanes mediante una apertura hacia el chiísmo y el sufismo (a diferencia del salafismo), esta promoción de la pluralidad en el Islam y esta voluntad de superar las escuelas jurídicas también tenían como objetivo garantizar a los Hermanos Musulmanes una posición central dentro de una comunidad musulmana - la *Umma* - unificada. La primacía reconocida al Islam va acompañada del rechazo de la religión «de la gente del libro, que son los judíos y los cristianos», cuya QUTB especifica que «actitud está condenada por el Corán». Más allá de un antisemitismo documentado (cf. *supra*), AL-QARADAWI evoca el «estatus subalterno» de los cristianos y considera que la igualdad de deberes y derechos no está garantizada para los cristianos y los judíos en un contexto de dominación musulmana. Las teorías conspirativas antisemitas y el odio contra los judíos son, desde el principio, un componente significativo de la ideología hermana, que los marcos históricos del movimiento han transmitido de una manera u otra.

En Francia, el diálogo islámico-cristiano, cuando incluye actores hermanos, parece estar lleno de pretensiones. De hecho, ha sido una opción táctica para la UOlF en su búsqueda de legitimación frente a las autoridades públicas. Su laboratorio fue en la década de 1990, como se muestra en la literatura académica, la *Association des musulmans de la Gironda*. Una relación más que equívoca con la alteridad es la norma dominante entre los ejecutivos del movimiento. Abdallah BEN MANSOUR, presidente del CEM, al que le gusta destacar sus amistades eclesiásticas, critica en vídeo «*las mentiras difundidas en nombre del cristianismo*» y afirma «*la superioridad del relato coránico y [...] la falsedad de los demás*». Los relatos de «salientes» evocan el cinismo de los ejecutivos de la *Ligue Islamique du Nord* en sus relaciones con las parroquias. Existen enfoques auténticamente abiertos, pero parecen ser más bien llevados por ejecutivos que han abandonado el movimiento.

Algunos de los que han visto el diálogo islámico-cristiano como un vector privilegiado de inclusión ciudadana de la comunidad musulmana en la República han vuelto mucho de él. Este diálogo interreligioso sigue siendo, en general, incapaz de debatir seriamente temas teológicos sensibles. Un diálogo sincero choca especialmente con la cuestión de la apostasía en el Islam, que obliga a los cientos de musulmanes bautizados cada año (350 en 2024) a ocultar su conversión al cristianismo, formando una «Iglesia del silencio, como en China», según la palabra de un obispo. En este sentido, la regla establecida por AL-QARADAWI sigue siendo dominante en las mentes, según la cual «el apóstata amenaza la integridad y la supervivencia del Islam». Para él, se justifica el castigo supremo («*Ninguna comunidad acepta que uno de sus miembros cambie de identidad o convierta su lealtad hacia sus enemigos*»), Taria RAMADAN «dejando a Dios juzgar en el más allá».

A fortiori, el «pensamiento fraternista» de la relación entre el fiel musulmán en un contexto minoritario y el agnóstico, incluso el ateo, es aún más limitada a pesar de las posturas de apertura ciudadana.

1.3.1.3 La inferiorización de la mujer (pero la valoración de la mujer con velo)

Si los Hermanos Musulmanes se muestran en Europa más favorables a la participación de las mujeres en la vida laboral que otras tradiciones islámicas, su ideología sigue basándose en una determinación «específica del sexo, incluso de género» que erige la no-mixidad como regla e instrumentaliza el uso del velo.

Tariq RAMADAN y su hermano Hani han colocado así a la «mujer con velo» en el centro de la estrategia de expansión del culturalismo musulmán, en oposición a Occidente. Si destacan «una feminidad islámica (basada en) la dignidad y la autonomía del ser femenino, la igualdad en derecho, la complementariedad por naturaleza», el modelo de la mujer liberada occidental parece prohibirse en el Islam, al igual que el matrimonio de una musulmana con un hombre de otra religión.

El velo se convierte en uno de los marcadores políticos de los Hermanos Musulmanes en Europa. Si Tariq RAMADAN ha defendido públicamente la libertad de elección de las mujeres de usarlo o no, recuerda que el Islam pide a las mujeres que se velen. En este sentido, su hermano Hani, declaró en 2016 «La mujer sin velo es como una moneda de dos euros. Visible por todos, pasa de una mano a otra».

A nivel francés, el caso del velo de Creil en 1989 permitió a la UOlF posicionarse como abanderada de la comunidad musulmana, defendiendo a las jóvenes afectadas por el caso. A principios de la década de 2000, en el salón del Bourget, la esposa de Ahmed JABALLAH, Noura JABALLAH, entonces, la presidenta de la Liga Francesa de Mujeres Musulmanas declara: «*Llevar el velo es un gesto de creyentes. Fue Dios quien la ordenó*».

Dentro de la hermandad, las funciones asignadas a las mujeres se limitan a la maternidad y al apoyo a los hombres, como lo había definido Hassan AL-BANNA en la década de 1930. Su papel sigue siendo marginal hasta la implosión del sistema MORSI en Egipto en 2013, lo que llevó al encarcelamiento de muchos hombres y a la puesta en práctica, por sustitución, de las «Hermanas musulmanas», cuya acción se centra en tres temas: «la daawa (predicación), una afirmación de la identidad de las mujeres militantes en la organización y una profesionalidad en la administración de la organización».

En Europa, algunas figuras femeninas centrales contribuyeron directamente a la estructuración del movimiento, como Nadia KARMOUS, esposa del suizo Mohammed KARMOUS, fundador del IESH en Europa. Creó una verdadera hermandad islámica en Suiza e introdujo el look halal, así como la forma de hablar y vestirse como musulmana. Existió un sistema de contratación paralelo al de los hombres, incluso en Francia hasta mediados de la década de 1990.

La visibilidad de estas figuras femeninas se ve reforzada por la acción de una tercera generación de mujeres, cuya religiosidad es menos afirmada, que han estudiado, han pasado por el plan de estudios militante asociativo y tienen un discurso aún más republicano, como en Francia Myriam BERKANE, presidenta del IESH de Saint-Denis o Hania CHALAL, estudiante de Estrasburgo, presidenta de Etudiants Musulmans de France y luego del Foro de Organizaciones Europeas de la Juventud Musulmana (FEMYSO). Parecen, para una parte de ellos, estar en situación de dar una señal de modernidad, sin ser realmente responsables.

1.3.1.4 El conflicto israelo-palestino, eterno resultado del antisionismo, incluso de un antisemitismo cada vez más manifiesto

Los Hermanos Musulmanes refuerzan inmediatamente después de la guerra su implantación en Palestina donde Saïd RAMADAN es enviado por Hassan AL-BANNA para estructurar la hermandad allí. Hamas, creado en 1987, es el resultado y permanece conectado al movimiento, a pesar de una reciente emancipación organizativo y estratégica.

Hamas y la Organización Internacional de los Hermanos Musulmanes

En el contexto del final de la Segunda Guerra Mundial, la cuestión de Palestina fue un catalizador decisivo para la hermandad, que se basa en los incidentes violentos que se producen allí para movilizar a sus partidarios y aumentar su número. Pide el fin de la inmigración judía en Palestina y el boicot a Egipto de los productos procedentes de comercios judíos y occidentales.

Hassan AL BANNA, que mantenía relaciones cordiales con Hajj Amin AL HUSSEINI, el mufti de Jerusalén, envía allí a Saïd RAMADAN para establecer la hermandad en Palestina. El movimiento enjambra al aliarse con los notables locales de la familia Mufti. El aumento de las hostilidades y el inicio de la Guerra de Palestina exacerbaron el sentimiento antioccidental en Egipto en beneficio de la hermandad, que incluso llegó a enviar voluntarios a luchar junto a los palestinos. Es en este contexto que los Hermanos asesinan al Primer Ministro egipcio en 1948.

Said RAMADAN organiza en diciembre de 1953 en Jerusalén el «Congreso Islámico de Jerusalén» para Palestina, durante el cual se establece un principio de solidaridad mundial contra el sionismo. Las conclusiones del Congreso hacen un llamamiento a todos los musulmanes del mundo para que consideren a Palestina como su causa. Expulsado, Saïd RAMADAN emprende una gira por los países musulmanes no árabes (Pakistán, India, Indonesia, Birmania) para fomentar un movimiento de solidaridad con la causa.

A partir de la década de 1980, los Hermanos Musulmanes Palestinos se separaron de la hermandad internacional y establecieron su propio movimiento durante la primera intifada* en 1987. Se llama Hamas (movimiento de resistencia islámica) y, a pesar de su separación con la estructura internacional, la carta del nuevo movimiento menciona un vínculo explícito con los Hermanos Musulmanes.

Tras la elección de su oficina política en 2017, Hamas publicó un «documento marco político» que revisa su carta de 1988 y allana el camino para una toma de distancia de la doctrina hermana. El nuevo documento acerca a Hamas al movimiento nacional palestino e inicia un cambio de imagen de un «movimiento islámico religioso» palestino a un «movimiento de liberación nacional» con referencias islámicas. Signo de esta transición, Hamas ya no se define en este documento como un movimiento de los Hermanos Musulmanes, ni menciona sus orígenes organizativos e intelectuales históricos. En particular, ya no se encuentra una cita de Hassan AL-BANNA en el nuevo texto.

Una segunda distancia del movimiento se produjo en 2022, cuando Hamas anunció la reapertura de una oficina de representación en Damasco, oficializando así la normalización de sus relaciones con el régimen sirio, lo que provocó una protesta entre los Hermanos en Siria y más allá en la región.

En el centro de la actualidad desde el ataque terrorista del 7 de octubre, Hamas todavía puede considerarse que pertenece al movimiento frerista, incluso si se distingue de él desde un punto de vista organizativo. El movimiento está dirigido por diversas personalidades que, aunque todas están en el origen de los Hermanos Musulmanes, hoy varían en día en sus afiliaciones e ideologías. Sin embargo, al día siguiente de los ataques del 7 de octubre, Nawaf TAKROURI, miembro de la Unión Internacional de Científicos Musulmanes (IUSM) y ex miembro de Hamas, justificó una fatwa que llamaba a la yihad, y él mismo llamó a la yihad y al asesinato de soldados y colonos israelíes. Nawat TAKROURI también aparece en la tribuna durante un

homenaje a Youssef NADA, platero de los Hermanos Musulmanes fallecido el 22 de diciembre de 2024, y durante el iftar organizado por Salah ABDELHAQ en marzo de 2025. Mohamad NAZAL, miembro de la oficina política de Hamas, también pronunció un discurso durante el homenaje a Youssef NADA.

El conflicto israelo-palestino actúa como un catalizador del antisionismo históricamente llevado por la hermandad y su transformación en antisemitismo dentro del movimiento, gracias a cinco resortes: la argumentación conspirativa, la reductio ad Israel (que hace la amalgama entre israelíes y judíos), la idea de una identidad musulmana irreductible (referencia al antijudaísmo islámico), de una enemistad natural entre judíos y musulmanes y, finalmente, los casos de opiniones irracionales.

Visceralmente antisionista, Hani RAMADAN, hijo de Saïd y hermano de Tariq, figura del movimiento europeo y prohibido en territorio francés, informa públicamente de una hostilidad hacia Israel que se refiere a un antisemitismo explícito. Si bien ha condenado los ataques terroristas, legitima en numerosas ocasiones la yihad armada y las acciones de Hamas, llegando a pedir un compromiso de apoyo movimiento de resistencia palestino. También comparte teorías conspiracionistas de carácter antisemita.

En Francia, el antisemitismo sigue presente en los discursos de los miembros del movimiento. Hassan IQUIOUSSEN, muy comprometido con el tema, pronunció en octubre de 2015 un sermón sobre el antisemitismo y la cuestión palestina, trazando un paralelo histórico entre nazis y sionistas. En un soporte de audio emitido en 2003-2004 titulado «*Palestinia, historia de una injusticia*», ofrece una lectura revisionista de la historia de los judíos. También hay varias comparaciones realizadas por ejecutivos del movimiento entre la situación actual de los musulmanes en Francia y la de los judíos durante la Segunda Guerra Mundial. Los miembros del CCIF lucen así una estrella amarilla marcada «Muslim» el 10 de noviembre de 2019 en París durante una notable manifestación.

Desde los ataques del 7 de octubre de 2023, hay un aumento de las actividades antisionistas en varias mezquitas francesas, gracias a la ira suscitada por el balance humano de las represalias israelíes en Gaza. En una mezquita muy establecida de la gran corona parisina, se invita a predicadores y conferenciantes antisionistas para evocar la situación en Palestina. Un ex ministro palestino proclamó un «yo soy Hamas», lo que provocó los vítores del público. La asociación *Humani'Terre*, presidida por Boubaker EL HADJ AMOR, ex tesorero de la UOIF, anteriormente *Comité de Bienfaissance et Secours aux Palestiniens*, objeto de una investigación preliminar por la financiación del terrorismo debido a sus presuntos vínculos con Hamas, interviene en muchas mezquitas.

1.3.2 Una estrategia de implantación que combina el encubrimiento, la búsqueda de legitimación y la denuncia de la «islamofobia»

La estrategia fraternista en Europa siguió siendo prestada de la cultura del secreto en la que se construyó la hermandad bajo la égida de Hassan AL-BANNA, que buscaba así protegerse del poder británico, en una época marcada por la cultura de los partidos marxistas-leninistas.

Medio de acción circunstancial o componente esencial de la identidad de los Hermanos Musulmanes, el uso de la ocultación sigue siendo una característica constante de su método de implantación en Europa y corresponde a la temporalidad de su agenda, que es un largo proceso de conquista política. También se manifiesta por el uso del doble discurso, que permite ganar en respetabilidad, y el recurso a la victimización, a través del concepto atrapado de «islamofobia».

1.3.2.1 El culto al secreto

El Organismo Secreto, una estructura que aboga por la acción violenta puesta en marcha por los Hermanos Egipcios en la década de 1940, marcó de forma duradera la reputación clandestina, secreta y encubierta de la Cofradía. Sin embargo, este último ha pasado alternativamente de un estatus clandestino a un estatus público a través de estrategias de socialización adaptadas a su entorno.

El modelo organizativo de la hermandad creada en Egipto, donde las oficinas regionales y de distrito enmarcaban a la sociedad, se ha duplicado en todos los países de implantación de los Hermanos

Musulmanes. El escalón más pequeño es el de las familias (usar), compuestas por diez miembros, que se reúnen una vez a la semana.

La hermandad se mantuvo organizada en un «círculo restringido» que se asemeja a una sociedad secreta iniciática, de carácter subversivo:

- la estrategia de opacidad perseguida conduce a la construcción de una doble organización, una oficial para respetar el marco legal y la otra secreta, en torno a un consejo de sabios (*majlis ash-shura*);
- los miembros de la cofradía se dividen entre los afiliados, los empleados y los activos unidos en la Guía por el Juramento de lealtad personal (*baya*); hay diferentes rangos y escalones; se deben dar diez etapas para el acceso a la categoría de activos;
- en Europa, durante la fase de entronización, los Hermanos Musulmanes comienzan a frecuentar círculos introductorios (*halaqa*); si el recluta es voluntario, se le confían tareas específicas para verificar la seriedad del interrogante; luego es objeto de investigaciones sin su conocimiento y si el perfil coincide, se le propone entrar en el grupo, después de una entrevista en la que se cuestiona su fiabilidad; finalmente, se le confía el estatus de hermano con motivo de una entrevista con el murshid de la organización nacional;
- a nivel francés, persiste la incertidumbre sobre la persistencia de un sistema de lealtad; los interlocutores han subrayado la extinción de estas prácticas desde mediados de la década de 1990, mientras que otras fuentes solo evocan su flexibilización y dan testimonio de una cooptación secreta siempre activa, integrando las investigaciones de personalidad de los aspirantes y acompañadas de testimonios de buena moralidad.

El método de reclutamiento de las mujeres en el mundo árabe sería comparable al de los hombres, pero simplificado: «*el reclutamiento es similar, pero los diez pasos necesarios en los hombres se acortan, porque las mujeres no hacen una declaración de lealtad*». Lo mismo ocurre con la hermandad francesa.

El proceso de reclutamiento

Los observadores o antiguos miembros de la hermandad describen un proceso en varias etapas:

(i) los futuros miembros serían identificados a través de su acción en el ámbito caritativo o dentro de los establecimientos confesionales;

(ii)se les propondría un período de instrucción («*halaqa*») en los domicilios privados de los miembros de la hermandad, en pequeños grupos de estudio bajo la supervisión de un Hermano;

(iii) las candidaturas reconocidas como sólidas serían sometidas a la validación de un ejecutivo local y luego transferidas a un responsable nacional; (iv) el candidato seleccionado juraría entonces lealtad («*bay'a*») con motivo de una velada dedicada y al final de un seminario.

Existen varios círculos de importancia dentro del movimiento, los estatutos distinguen a los miembros «ordinarios» de los «activos» y «miembros superiores», con niveles de contribución específicos.

1.3.2.2 El uso del doble discurso y la búsqueda de la respetabilidad

Siguiendo una estrategia basada en «una visión, una identidad y un plan», los Hermanos Musulmanes practican el entrismo. Para ello, recurrirían a la técnica del doble discurso mediante el cual ocultan sus intenciones reales mostrando compartir las reglas y principios que rigen la vida colectiva occidental.

Según los académicos que redactaron el informe de evaluación encargado por el gobierno austriaco, «*la participación cívica y las declaraciones a favor de la integración de los Hermanos Europeos son [así] solo tácticas engañosas para avanzar mejor en sus objetivos. Sostienen que han entendido pragmáticamente que expresar su deseo de hacer de Occidente parte de un Estado islámico mundial, como lo hicieron AL-BANNA y AL-QARADAWI, sería contraproducente, pero aún así comparten en secreto el sueño de los fundadores de su movimiento*».

Se pueden señalar varios ejemplos destacados de este doble discurso, en particular sobre el tema decisivo de la integración en la sociedad occidental, promovida oficialmente por los Hermanos Musulmanes pero efectivamente combatida en declaraciones comunitarias publicadas en árabe: AL-QARADAWI insta a los musulmanes a «***tratar de tener su pequeña sociedad dentro de una sociedad más amplia para evitar disolverse como la sal en el agua***». Chakib BENMAKHLOUF, ex presidente de la *Féderation des organisations islamiques d'Europe* (FOIE), ahora *Conseil des Musulmans Européens* (o *Council of European Muslims* - CEM) reconoció que el marco jurídico europeo permitía «*presentar el modelo de un musulmán decente que se considera un buen modelo para propagar el Islam de manera positiva sin llamar la atención [.] sobre el hecho de que islamizamos Occidente*».

El doble discurso también se practica sobre temas sociales, para ocultar los preceptos islamistas más antagónicos con los valores occidentales. Esto se señaló, por ejemplo, en las palabras del imán Hassan IQUIOUSSEN: si reconoce públicamente a las mujeres, en un vídeo de 2014, «*los mismos derechos, los mismos deberes en la sociedad*», su verdadero pensamiento se expresa en el círculo más reducido de una conferencia dada en la mezquita de Rosny-sous-Bois sobre el tema del matrimonio en el Islam, donde recuerda que «*el hombre no debe dejar que su mujer salga sola del hogar*» y debe asegurarse «*de que lleve el velo, que no se maquille, que no recurra a la cirugía estética, que no frecuenta No los lugares dedicados al ocio y al consumo de alcohol*».

La búsqueda de la respetabilidad también pudo inducir un suavizado de los nombres de las estructuras oficiales. Este es el caso, por ejemplo, de los institutos europeos de humanidades (IESH, cf. infra) que muestran una realidad académica en desacuerdo con la realidad de las enseñanzas impartidas, que pertenecen a las «ciencias islámicas» y a los estudios coránicos y no a una pluralidad de aprendizaje en humanidades.

Este enfoque guiado por el pragmatismo no debilitaría de ninguna manera «*la conciencia de pertenecer a una hermandad que lo ha entendido todo del Islam y [...] necesariamente dedicada a conocer un destino extraordinario*». Sin embargo, los compromisos así concedidos al servicio de una estrategia de respetabilidad han podido ser percibidos como compromisos por una parte de los miembros de la UOIF. De hecho, las entrevistas realizadas han puesto de manifiesto un relativo debilitamiento de la matriz ideológica, que parece carecer de sustancia real desde mediados de la década de 2010.

1.3.2.3 La denuncia de la «islamofobia»

La lucha contra la «islamofobia» es uno de los leitmotivs de los Hermanos Musulmanes, que utilizan el concepto para desacreditar las medidas inspiradas en el principio de laicidad, presentadas como un «racismo de Estado» dirigido a los musulmanes y denunciar las políticas de lucha contra la radicalización violenta y el separatismo islamista.

El concepto es engañoso, mezclando varias nociones:

- actos de racismo muy reales, que en Francia a menudo se refieren a personas de confesión o cultura musulmana y pueden traducirse en hechos de discriminación;

- actos maliciosos en particular en el contexto del ejercicio del culto (mezquitas, fieles, etc.), sin duda mal medidos, en particular por falta de un interlocutor para las autoridades públicas dentro del culto musulmán, así como para otras religiones;

- la denuncia de la aplicación de normas comunes, a veces preexistentes (por ejemplo, neutralidad de los servicios públicos, prohibición de los signos que manifiestan una afiliación religiosa en la escuela), que atentan contra las prácticas promovidas en particular por los islamistas;

- la crítica del Islam como religión, en particular la cuestión del derecho a la blasfemia.

Formalizado por un think-tank británico, el concepto se difunde más ampliamente después del 11 de septiembre de 2001: ONG, asociaciones e instituciones europeas toman posición para denunciar la islamofobia, antes de que el Consejo de Europa, que apoya las posturas de la estructura juvenil europea cercana a los Hermanos Musulmanes (cf. *infra*) estabilizara una definición en 2011, que se refiere a una «forma de racismo, intolerancia y discriminación contra los musulmanes y las personas percibidas como tales». El Consejo de Europa ha denunciado la retirada en Francia de su campaña de promoción en 2021 a

favor del uso del velo (con eslóganes como «*Mi hijab, mi elección*»). En Francia, la CNCDH ha adoptado ahora el término.

Las autoridades fraternas europeas son particularmente activas para denunciar la «islamofobia» que reinaría en Francia. La Red Europea contra el Racismo (ENAR), una ONG belga que transmite ampliamente las posiciones de FEMYSO (cf. *infra*), realizó entre 2014 y 2016 un estudio que mostraría que Francia sería el país donde los niveles de violencia y rechazo de las musulmanas seguirían siendo más altos. En abril de 2025, ENAR, socio de la Comisión Europea de la que recibe financiación, organizó en Dublín una reunión de los miembros de su red. En particular, estuvieron presentes la asociación Etudiants Musulmans de France, afiliadas a Musulmans de France y al FEMYSO, el CCIE (ex-CCIF) y el CCIB, su homólogo belga. Si ENAR no está vinculada orgánicamente al movimiento fraternista, este encuentro ilustra una vez más, a pesar de sus constantes negaciones, una fuerte proximidad.

La UOIF o *Musulmans de France* han mantenido una posición prudente sobre el tema, dejando las manos en manos de asociaciones del movimiento más identitarias, CCIF/CClE en primer lugar. El uso del concepto por parte de actores pertenecientes al movimiento hermano o cercanos a él se señala regularmente. Este es el caso de Abdelhakim SEFRIOUI, arquetipo de hibridación entre salafismo y herrismo, condenado a 15 años de prisión penal en el caso del asesinato de Samuel PATY en primera instancia, que fue muy cercano a Dhaou MESKINE, ex fundador de *Ennahda* (Túnez).

Del CCIF al CCIE, una capacidad de contaminación persistente

El decreto de 2 de diciembre de 2020 por el que se disuelve el CCIF, marcó un avance importante, señalando que no había dudado «*en algunos casos, en disfrazar la verdad para acreditar así en la opinión pública una sospecha permanente de persecución religiosa que pueda avivar el odio, la violencia o la discriminación*».

El CCIF ha contado históricamente con varios miembros islamistas de primer nivel, constituyendo un ejemplo arquetípico de asociación del movimiento, claramente distinta de la UOlF pero que la complementa útilmente:

- Samy DEBAH, cercano a Tariq RAMADAN y a la UOIF, desafortunado candidato -poco- a las elecciones municipales de Garge-les-Gonnesses en 2020;

- Marwan MUHAMMAD, su director ejecutivo más emblemático, formado en un instituto de fraternidad que compite con el IESH en Seine-Saint-Denis, el instituto Oussoul Eddine;

- Jean-Jacques MEGAÏDES, converso, muy activo en el comercio halal, tesorero.

Justo antes de la disolución del CCIF, el Colectivo contra la Islamofobia en Europa se creó el 1 de noviembre de 2020.

El 9 de febrero de 2021, el CCIE anunció la transferencia de los activos y recursos del CCIF a «otras asociaciones, incluida la CCIE». Su página de Facebook es la antigua página, rebautizada, del CCIF.

Existe una porosidad entre los activistas de la lucha contra la «islamofobia» y los «decoloniales». Varias figuras y organismos considerados activistas descoloniales se han distinguido en la materia, como el Partido de los Indígenas de la República (PIR), cuyo discurso evoca la retórica de los Hermanos Musulmanes, asociando el anticolonialismo y la promoción de un Islam restaurado en su pureza original.

De manera más general, las interfaces entre el movimiento fréliste y el activismo interseccional existen, pero siguen siendo puntuales hasta la fecha (por ejemplo, la marcha nacional contra la islamofobia del 10 de noviembre de 2019), debido a importantes divergencias, en particular la cuestión LGBT, un punto de desacuerdo difícil de superar.

Los puntos de unión privilegiados que constituían Taria RAMADAN, sus familiares o sus discípulos, están debilitados. Sin embargo, quedan algunos activistas con conexiones fraternas probadas, y es probable que el movimiento quiera capitalizar un posible auge de las teorías poscoloniales.

Orígenes y cristalización del concepto de «islamofobia»

Históricamente, el término islamofobia se habría utilizado por primera vez en francés a principios del siglo XX, por etnólogos presentes en África preocupados por el rechazo de la religión musulmana por parte de parte de la administración de las antiguas colonias. Entonces se distinguían dos significados: «islamofobia de gobierno», que se refería a un «trato diferenciado de los musulmanes en la administración colonial», y «islamofobia erudita» que designa un «prejuicio contra el Islam».

La primera aparición escrita de la palabra «islamofobia» data de 1991 en el periódico estadounidense Insight; la islamofobia se inscribe en el contexto de la posguerra fría y participaría aquí de la reticencia de la URSS a retirarse de Afganistán. Entonces se vincula la islamofobia a la noción de guerra librada contra los países musulmanes. La idea de fondo sería inspirarse en los *resortes ideológicos que justifican la lucha contra el antisemitismo pero por el Islam*.

Sin embargo, es el informe del think tank británico RUNNYMEDE TRUST publicado en 1997 el que permitirá una amplia difusión del concepto. El informe define la «islamofobia» como «el miedo u odio al Islam (dread or hatred), y por extensión al miedo y la hostilidad (fear and dislike) contra todos los musulmanes». Los numerosos trabajos británicos resultantes designan el fenómeno como un «fenómeno social multidimensional» que entrelaza «prejuicios (estereotipos, opiniones), prácticas (discriminación, agresiones) e ideología (visión del mundo, teorías)».

En definitiva, se trata más de una forma de «racismo cultural» que de «intolerancia religiosa»: no nos referimos al Islam como fe, sino al hecho de ser musulmán, de ahí la elección de algunos autores de hablar de «racismo antimusulmán» en lugar de islamofobia. Sin embargo, esta concepción es criticada: muchos autores conectan intrínsecamente el odio al Islam y el rechazo al musulmán.

Más tarde, el 11 de septiembre de 2001 parece ser un punto de inflexión. A partir de esta fecha, la palabra se utiliza cada vez más (en informes, entrevistas, encuestas para combatir la «islamofobia» en Europa), especialmente en discursos en la ONU. Se publican muchos libros al respecto en el mundo británico. La Nouvelle islamophobie de Vincent GEISSER es el primer ensayo francés sobre el tema (2003). Pero las investigaciones sobre la «islamofobia» siguen siendo más numerosas en el mundo anglosajón.

2 En pérdida de influencia en el mundo árabe-musulmán, los Hermanos Musulmanes centran su acción en Europa

2.1 Los Hermanos Musulmanes se enfrentan a la continua disminución de su influencia en el norte de África y Oriente Medio.

2.1.1 Una pérdida de influencia desde las Primaveras Árabes

2.1.1.1 El acceso al poder durante las Primaveras Árabes

En apoyo de un sólido anclaje social y de aparatos asociativos y militantes estructurados, los partidos islamistas han obtenido importantes victorias electorales a partir de 2011, que los han llevado al poder en Túnez (2011), Marruecos (2011) y Egipto, donde el Hermano musulmán Mohammed MORSI gana las elecciones presidenciales de 2012.

Además, la apertura del campo político a favor de los partidos islamistas se observó en Jordania, donde las reformas constitucionales y electorales han permitido a los Hermanos Musulmanes locales ganar visibilidad, así como en Libia, con la creación del partido Justicia y Construcción.

Siria, tierra de asentamiento histórico de los Hermanos Musulmanes, vio su influencia casi aniquilada por la violenta represión del régimen baahista contra su levantamiento en 1982. Estructurada desde el extranjero, la rama siria de la hermandad intentó regresar a favor de la guerra civil, logrando a fuerza de un entrismo paciente tomar una posición preeminente dentro de la Coalición Nacional Siria, ubicada en Estambul y bajo la influencia de Turquía.

Este auge fue apoyado y favorecido por Turquía y Qatar, donde el poder político ha desarrollado desde la década de 1950 de estrechas relaciones con el movimiento y manifestó su apoyo tanto a través de la palanca de los medios de comunicación (lanzamiento del canal Al-Jazeera en 1996 y difusión de las charlas de Youssef AL-QARADAWI) y política. El apoyo del Emir y del Primer Ministro Hamad BIN JASSEM, convencidos de que el movimiento estaba en su apogeo, ha contribuido a la dinámica iniciada por las Primaveras Árabes.

2.1.1.2 El ejercicio contrastado del poder

En Egipto, el presidente MORSI, que solo obtuvo el 24% de los votos en la primera vuelta, no supo integrar en el ejercicio del poder a los representantes de las oposiciones al antiguo régimen que habían permitido su victoria electoral. Su práctica vertical del poder y su elección de **otorgar inmunidad legal a las decisiones gubernamentales** precipitaron su caída en junio de 2013, después de manifestaciones populares sin precedentes y después de la intervención del ejército.

El fracaso de la presidencia de MORSI en Egipto (2012-2013)

Elegido gracias al apoyo de los opositores al antiguo régimen, Mohamed MORSI, sin embargo, solo se abrió al margen a otros partidos políticos, formando un gobierno compuesto en su mayoría por miembros de la cofradía y tecnócratas simpatizantes.

Su modelo se basaba en el funcionamiento del «centralismo democrático» de la hermandad, fuertemente verticalizado y centrado en la identidad islámica del país. El ejercicio del poder por parte de los Hermanos Musulmanes y su partido Libertad y Justicia se marcó muy pronto por una lógica de competencia con los servicios del Estado (Fuerzas Armadas, magistratura) para la toma de control de las instituciones, lógica que puede calificarse de «guerrilla institucional». Ha establecido un verdadero sistema de spoilers en los medios de comunicación, el aparato de seguridad y el ejército. Las tensiones con las instituciones, y en particular con

el Tribunal Constitucional, alcanzaron su punto álgido solo unos meses después de la elección de Mohamed MORSI.

El presidente egipcio adoptó en noviembre de 2012 una declaración constitucional que otorga inmunidad legal sobre las decisiones del ejecutivo y lo capacita para oponerse a cualquier forma de protesta, ya sea de la institución militar o de la sociedad, en nombre de la protección de la revolución del 25 de enero. Fue esta iniciativa la que inició el proceso que finalmente condujo a la deposición del Jefe de Estado en junio de 2013, tras manifestaciones populares de una magnitud sin precedentes y después de la intervención del ejército.

En Marruecos y Túnez, las formaciones políticas de los Hermanos Musulmanes han logrado integrar de forma sostenible el juego institucional en el que se han establecido como partidos de gobierno:

- en Túnez, el movimiento islamista *Ennahda*, por el contrario de Egipto, ha demostrado rápidamente su voluntad de insertarse en el juego político, incluso a costa de concesiones doctrinales y de alianzas con partidos no islámicos, y participó en el ejercicio del poder hasta la elección de Kaïs SAIED en 2019;

- en Marruecos, el partido Justicia y Desarrollo (PJD), heredero de la *Chabiba Islamiya* que seguía los preceptos de Sayyid QUTB, permaneció en el negocio durante dos quinquenios, entre 2011 y 2021, en el marco de coaliciones con otras fuerzas políticas; esta longevidad se explica en primer lugar por la aceptación del marco establecido por el Rey, cuya legitimidad el PJD reconoce, incluso en el ámbito religioso.

Paralelamente al PJD, la influencia de la ideología de los Hermanos Musulmanes es transmitida en Marruecos por la organización Justicia y Beneficiencia (*Al Adl Wal Ihsane*), fundada en 1973 y tolerada por las autoridades; *Al Adl Wal Ihsane* se inspiró fuertemente en la ideología hermandad en sus inicios, bajo el impulso de su fundador, Cheikh Abdessalam YASSINE, pero el movimiento parece separado del PJD y se posiciona voluntariamente como su competidor.

Los resortes de la institucionalización en partidos de gobierno

En Túnez, Ennahda se presentó como un partido demócrata-musulmán -como los demócratas-crianos alemanes- y se comprometió a no presentar un candidato en las elecciones presidenciales. Continuó, incluso después de las derrotas registradas en las elecciones legislativas de 2014 y 2019, participando en el gobierno, hasta la elección de Kaïs SAIED, en un contexto de creciente odio hacia los islamistas.

En Marruecos, el PJD ha trabajado para adoptar una doble postura: la de un movimiento de oposición y la de un partido de inspiración liberal, poniendo fin al régimen de subvenciones a los hidrocarburos y atacando las pensiones de los funcionarios. A pesar de su reputación de probidad y su longevidad al frente del gobierno, finalmente dejó el poder después de su derrota en las elecciones legislativas de 2021, en un contexto de dificultades económicas y cambios estructurales a nivel externo con el reconocimiento del Estado de Israel (acuerdos de Abraham).

Con matices, encontramos el mismo tipo de dinámica en otras partes de la región, entre la tentación autocrática al estilo egipcio y la coalición con actores no islamistas, en el modelo magrebí:

- en Libia, los miembros del Congreso General Nacional (CGN), dominado por la Hermandad Musulmana y sus aliados islamistas, se negaron a dejar sus cargos después de las elecciones legislativas de 2014. Dos cámaras paralelas se sientan entonces al mismo tiempo, preludio de la creación de gobiernos competidores y de la partición de facto del país.

- en Jordania, los Hermanos Musulmanes participan en 2011 en la movilización que exige una mayor apertura por parte de la monarquía hachemita. Obtienen del rey Abdallah el derecho a presentarse a las elecciones y lideran la coalición nacional para la reforma, que reúne a independientes, baatistas, cristianos y miembros de la hermandad.

2.1.1.3 Una pérdida progresiva de influencia

La declaración del presidente MORSI en junio de 2013 inaugura una ola de represión contra el movimiento islamista, bajo el principal impulso de los Emiratos Árabes Unidos y Arabia Saudita:

- en los Emiratos Árabes Unidos, 94 miembros del partido Al-Islah, afiliado a la Hermandad Musulmana, son juzgados por conspiración contra el Estado en 2013; todas las organizaciones afiliadas a la hermandad, incluidos los *Musulmans de France*, están declaradas organizaciones terroristas;

- en Arabia Saudí, un Real Decreto publicado en 2014 hace pena de prisión a cualquier pertenencia a corrientes religiosas o intelectuales consideradas organizaciones terroristas;

- en Egipto, el movimiento es objeto de una represión brutal, ilustrada por la violencia de la plaza *Rabaa Al Adaouia*; la hermandad es declarada organización terrorista, su partido es disuelto, 40 000 de sus miembros son arrestados y 1.440 asociaciones afiliadas son desmanteladas; la administración es purgada y muchos ejecutivos de la hermandad se ven obligados al exilio; las autoridades reafirman el control del Estado sobre las instituciones y el establecimiento religioso para promover un llamado Islam moderado, con el fin de limitar la influencia del islamismo y el salafismo en las instituciones religiosas;

- en Túnez, el presidente SAIED, aunque elegido con el apoyo del partido Ennahda, lanzó una ofensiva contra él, criticando sus cuadros burguesados, su negocio y su inacción, que se vio favorecida por el contexto de la crisis económica que atraviesa el país; SAIED ha llevado a cabo una reforma de la Constitución y ha lanzado una nueva ola de detenciones contra activistas políticos a principios de 2023, la mitad de los cuales son miembros de Ennahda.

Si los partidos políticos que reclaman el legado de los Hermanos Musulmanes siguen activos en varios países de la región, su capacidad de acción parece ahora reducida:

- en Egipto, la hermandad ya no parece tener una existencia política concreta y las células que quedan permanecen paralizadas por las divisiones;

- en Túnez, si *Ennahda* se encuentra debilitado, sigue siendo el principal partido de oposición a Kais SAIED y mantiene una base militante estructurada;

- en Marruecos, un largo período de ejercicio del poder ha neutralizado ideológicamente por el momento el PJD;

- en Argelia y Libia, los movimientos locales han experimentado divisiones que obsatan su capacidad para influir en la escena política y proyectar su influencia en el extranjero;

- en Jordania, la rama local de la hermandad se disolvió en 2020.

En la mayoría de estos países, la pertenencia, la afiliación o la simpatía por los Hermanos Musulmanes es ahora un fenómeno clandestino y circunscrito. Signo de esta tendencia, las manifestaciones que afectaron a la región en 2019 en Argelia, Irak, Líbano y Sudán se caracterizaron por la ausencia de referencias religiosas.

Este retroceso general de la influencia fraternal solo está matizado en el continente africano por el activismo de dos emanaciones de la hermandad:

- en Senegal, donde la influencia de los Hermanos Musulmanes, sin ser decisiva en la escena política, se basa en la Asociación de Estudiantes Musulmanes, cuya dirección estaría vinculada a la hermandad, así como en la Agrupación Islámica de Senegal (RIS), una organización militante dirigida por un allegado a Rached GHANNOUCHI, presidente del partido *Ennhada* en Túnez.

- en Mauritania: el partido político *Tawassoul*, creado en 2007 y afiliado a los Hermanos Musulmanes, es el primer partido de oposición desde 2013, pero su influencia nacional parece estable (8% de simpatizantes entre la población) y limitada a los centros urbanos; su líder, el jeque Mohamed EL HASSAN OULD DEDEW, a quien algunos ven como el sucesor de AL-QARAD AWI a nivel doctrinal, tiene amplios relevos en el territorio francés, más allá del movimiento francés, en particular a través de la asociación *Sciences & Education* a través de la cual pasan fondos destinados a la financiación del centro mauritano de formación de los ulemas.

El partido Tawassoul, emanación mauritana de los Hermanos Musulmanes

El partido Tawassoul, creado en 2007, es el primer y único partido político de Mauritania que forma parte del legado de los Hermanos Musulmanes. En 2013 se convirtió en el primer partido de la oposición en número de funcionarios electos locales y en la Asamblea Nacional (11 escaños - de 176 - en las elecciones legislativas de 2023). La penetración de los Hermanos Musulmanes en Mauritania, a nivel ideológico, parece estable. El movimiento y sus simpatizantes reúnen entre el 7 y el 8% de la población, especialmente entre los jóvenes de clase media con capital social e intelectual (estudiantes, profesores, etc.). Los buenos resultados electorales de Tawassoul en las elecciones locales y legislativas reflejan la capacidad del partido para reunir a las capas vulnerables de la población gracias a las acciones sociales de las ONG vinculadas a él. La implantación de Tawassoul es sobre todo urbana y poco presente en las zonas rurales donde los lazos tribales y comunitarios de lealtad al poder siguen siendo dominantes.

Una personalidad vinculada a los Hermanos Musulmanes, de *Tawassoul*, se distingue por sus relevos en Francia. Se trata del jeque Mohamed el Hassan OULD DEDEW, guía religioso de Tawassoul, del que es el antiguo número dos. Líder indiscutible de los Hermanos Musulmanes en Mauritania, está muy cerca de Qatar, donde reside, y de Turquía. Cheikh DEDEW destaca por sus posturas que llaman al odio y la violencia (prohibición de los matrimonios con los judíos, acogida positiva de la operación del Diluvio de Hamas de Al Aqsa, comentarios previamente hostiles hacia Francia con motivo de la republicación de las caricaturas de Mahoma por Charlie Hebdo en 2020 o el asesinato de Samuel PATY). También ha estado en contacto con Adel KERMICHE, el asesino del padre HAMEL. Cheikh DEDEW tiene amplios relevos en el territorio francés a través de la asociación *Sciences & Education*. La asociación se hace cargo de los gastos de matrícula de los estudiantes de teología que asisten al centro de formación de los ulemas mauritanos, que cuenta con sucursales en Doha, Nouakchott y Dakar. Abdallah BEN MANSOUR y Hassan IQUIOUSSEN participaron en la recaudación de fondos en beneficio de la asociación.

2.1.2 La excepción turca, último bastión herrista en Oriente Medio

2.1.2.1 El AKP, partido cercano a la matriz fraternista en el poder desde 2002

El Partido Justicia y Desarrollo (AKP) constituye hoy un importante modelo de conquista y luego ejercicio del poder para el movimiento de la Hermandad Musulmana, que consagra el éxito de su estrategia de infiltración en Turquía, iniciada en la década de 1950.

La influencia gradual de los Hermanos Musulmanes en Turquía

En las décadas de 1950 y 1960, cuando el ejército era el actor central de la vida política turca, el líder islamista Necmettin ERBAKAN intentó crear varios partidos políticos, que fueron sistemáticamente prohibidos después de los diversos golpes de Estado llevados a cabo por la institución militar. El modelo de Millî Görüs se inspira en el movimiento fraternista en su organización política, religiosa y social, retoma algunas de sus referencias (Saïd QUTB), al tiempo que presenta diferencias sensibles, incluido el marco nacionalista turco.

En la década de 1990, la normalización progresiva de las relaciones entre el movimiento islamista y la institución militar dio lugar a la adhesión de Necmettin ERBAKAN al cargo de Primer Ministro en 1996, en el marco de una coalición con la derecha liberal de la Sra. Tansu ÇILLER. Después de una nueva toma de posesión por parte del Estado Profundo en junio de 1997, el partido Refah (Prosperidad) experimentó en 2001 una escisión de la que surgió el partido AKP.

Con la victoria de este último en las elecciones de 2002, por primera vez en la historia del país, un partido islamista puede gobernar sin coalición.

El AKP es una continuación del movimiento lanzado por Necmettin ERBAKAN, pero realiza una síntesis innovadora entre el nacionalismo turco, el islamismo y el liberalismo. Implementando inicialmente una política liberal en términos de economía, libertad de religión y respeto al sistema democrático, el AKP

también es el promotor de la rehabilitación del Imperio Otomano. El partido pretende así hacer de Turquía el heredero natural de este último, el líder del Umma. Ahmet DAVUTO GLU, ex primer ministro y presidente de la AKP, teoriza así el concepto de *homo islamicus*, opuesto al *homo occidentalis*.

Promoviendo la rehabilitación del Imperio Otomano, Turquía gobernada por el AKP reenfocó su política exterior en el norte de África y Oriente Medio, manifestando un activismo particular en las antiguas colonias otomanas y mostrando una proximidad asumida con los Hermanos Musulmanes. Por lo tanto, pretende asumir un papel de liderazgo en la región, presentando el Islam turco como moderado y capaz de detener el extremismo.

Esta evolución va acompañada del auge de la «*Diyanet*» (Unión Turco-Islámica de Asuntos Religiosos, vinculada al Ministerio de Asuntos Religiosos en Turquía), que tiene un presupuesto considerable. Gracias a grandes operaciones inmobiliarias, *Diyanet* se compromete a constituir una red diplomática paralela y es una de las herramientas de control de la diáspora turca. Coopera voluntariamente sobre el terreno con la confederación islámica Milli Görüs (véase *infra*).

2.1.2.2 Turquía, epicentro de Oriente Medio de la hermandad

Ahora privada de anclaje en Egipto, la Organización Internacional de la Hermandad Musulmana (OIFM), controlada por la rama egipcia de la hermandad, está dividida desde la muerte de su antiguo líder general interino, Ibrahim MOUNIR en 2022, entre una rama londinense y una rama Estambul.

El apoyo turco al movimiento fue notable después de la caída del presidente MORSI, con la instalación en Turquía de Hermanos Exiliados y medios de comunicación que apoyan al movimiento. Sigue siendo fundamental para la hermandad, tanto para apoyar sus emanaciones que subsisten en Oriente Medio como para albergar la indispensable base trasera de su estrategia de implantación europea:

- a escala de Oriente Medio, Turquía ha constituido con Qatar un poderoso eje de apoyo a los Hermanos Musulmanes, que se opone al formado por Arabia Saudita y los Emiratos Árabes Unidos; estos últimos, que llegaron a decretar un bloqueo contra Qatar en 2017, apoyan financieramente a los regímenes establecidos en Egipto y Túnez, así como a las facciones del este de Libia, mientras que Turquía intervino militarmente en Libia y Qatar apoyó políticamente a las facciones islamistas;

- Turquía también proporciona un apoyo logístico y financiero indispensable a la rama europea de la hermandad: alberga las reuniones anuales del CEM, la organización paraguas de los Hermanos Musulmanes en Europa (véase infra) y facilita el envío de financiación externa en beneficio del movimiento;

- es, por último, la base trasera de importantes campañas de influencia digital que transmiten los preceptos herristas, incluidos los de la Organización Mundial de Apoyo al Profeta del Islam (OMSPl), que lanzó en particular una campaña de boicot a los productos franceses al día siguiente del discurso del Presidente de la República en Les Mureaux (78) sobre el separatismo (octubre de 2020).

Sin embargo, gracias a los recientes acontecimientos en Oriente Medio, el apoyo turco, si bien sigue siendo real, parece desvanecerse:

- guiada por el pragmatismo, Turquía ha iniciado una estrategia de acercamiento con Egipto, Arabia Saudita, los Emiratos Árabes Unidos y Siria; esta reorientación de su política exterior ha ido acompañada de promesas dadas a sus nuevos socios en detrimento del movimiento, con el cierre de la cadena *Mekameleen* en 2022 y la privación de la nacionalidad turca del egipcio Mahmoud HUSEINS, jefe de la rama de Estambul. Sin embargo, esta política parece ser una fachada, ya que Turquía sigue acogiendo a los cuadros de fraternidad, incluidos miembros de la oficina de Orientación como el guía general interino Salah ABDELHAQ.

Salah ABDELHAQ, guía general interino de la hermandad

Salah ABDELHAQ nació el 1 de octubre de 1945 en El Cairo. Estudió medicina en la Facultad de la Universidad de Ain Chams en El Cairo, a partir de 1962. El mismo año, se unió a la hermandad, luego fue

arrestado y encarcelado en 1965 con el actual guía general, Mohammed BADIE, como parte de una operación policial contra los partidarios de Said QUTB. En 1985, dejó Egipto para ir a Arabia Saudita, obteniendo un puesto de profesor en la Facultad de Medicina de la Universidad Islámica Mohammed Ibn Saud de Riad. Está casado con la hija de Abdelrahman Rawfat AL BACHA, que también es profesor en esta universidad y miembro de la hermandad. Al mismo tiempo, Salah ABDELHAQ asciende en la escala de los Hermanos Musulmanes, y es nombrado, en 2008 Turquía, donde dio un ciclo de conferencias a principios de 2023, se trasladó a Londres tras su elección por la asamblea general de la OlFM como guía general interino. En su tarea, Salah ABDELHAQ cuenta con el apoyo del egipcio Helmy AL JAZZAR, jefe de su oficina política, y el egipcio-austriaco Mahmoud ALIBYARI, secretario general de la OIFM.

- En privado, los ejecutivos dirigentes del movimiento fraternista critican el juego de Turquía, en particular su voluntad de controlar a las comunidades musulmanas en Europa, pero también su voluntad de controlar la hermandad, mientras que los cuadros fraternistas europeos reivindican su arabidad.

Desde el acuerdo de *Al Ula* que puso fin en 2021 a las tensiones con sus vecinos del Golfo, Qatar ya no da prioridad diplomática al apoyo a la hermandad, sino que favorece las relaciones con sus vecinos. Doha ha establecido un sistema de control estricto de los flujos bancarios en el extranjero, un compromiso asumido en el marco del diálogo bilateral franco-qatarí. Esta política ha llevado, en particular, al aumento de la calificación GAFl del país.

2.2 Los Hermanos Musulmanes capitalizan en Europa una dinámica ya antigua

Instaladas en Europa desde la década de 1950, las organizaciones vinculadas o afiliadas al movimiento han visto en Europa un «pulmón», mientras que fueron reprimidas en su región de origen.

En contra de su estrategia en Oriente Medio, donde han invertido el juego electoral constituyendo formaciones políticas, los Hermanos Musulmanes han favorecido en Europa una estrategia de influencia, incluso de entrismo, en apoyo de una ideología adaptada y de un método proyectado a largo plazo (cf. *supra*).

Si bien han constituido a escala europea un conjunto de estructuras que abarcan secciones nacionales, como la estructura original de la hermandad, los Hermanos Musulmanes han procedido en cada país a la inculturación de sus organizaciones, que se benefician de una implantación sostenible, especialmente en Bélgica, Alemania, Austria y el Reino Unido.

2.2.1 Una red de organizaciones estructurada a escala europea, en particular para el cabildeo con las instituciones comunitarias

2.2.1.1 El Consejo de los Musulmanes Europeos (CEM), piedra ados de la estructuración europea

El movimiento ha desarrollado una red de instituciones paneuropeas establecidas principalmente en Bélgica, cerca de las instituciones comunitarias, de las cuales el Consejo de Musulmanes Europeos (CEM) es la organización paraguas. Con sede en Bruselas desde 2007 (después de haber estado en el Reino Unido), el CEM se reúne regularmente en Estambul, donde Turquía le concede facilidades, en el marco de un acuerdo con *Diyanet*.

Creado en 1989 bajo el nombre de Federación de Organizaciones Islámicas de Europa (FOIE) antes de ser rebautizado en 2020, el CEM es la organización más marcada por el círculo restringido del movimiento, que coordina e implementa la estrategia de influencia de los Hermanos Musulmanes hacia las instituciones y países europeos. Constituye, a este respecto, la organización más importante creada por la cofradía en Europa. Su afiliación a la OIFM, sistemáticamente nedada y enmascarada por sus ejecutivos, está documentada por una serie de elementos concordantes.

La afiliación del CEM a la Organización Internacional de la Hermandad Musulmana

Si bien ningún miembro del CEM reivindica su pertenencia a los Hermanos Musulmanes, un conjunto de indicios permite, sin embargo, identificar un continuo ideológico y estructural entre el CEM y la OIFM (referencias intelectuales del pensamiento fraternal, presencia de cuadros europeos en ambas estructuras, participaciones de la OIFM en las reuniones del CEM, reuniones conjuntas organizadas en Turquía).

Varios ejecutivos ocupan posiciones cruzadas dentro de las dos organizaciones: así, Abdallah BEN MANSO UR representa a la región europea dentro de la Shura de la OIFM, Ahmed AL RAWI es miembro de las chouras de las dos organizaciones, Mahmoud AL IBY ARI, miembro de la oficina de orientación y del consejo de la choura de la OIFM, tiene responsabilidades en el comité de administración del CEM. Helmy AL JAZZAR, el jefe de la oficina política de Salah ABDELHAQ, nuevo guía general interino de la OIFM, participa en las asambleas generales

La necesidad de disociar oportunamente el CEM de la OIFM se debatió y lo hizo, hace varios años, el objeto de un acuerdo entre los dirigentes del CEM y de la OIFM.

Si bien esta decisión obedece claramente a un objetivo de encubrimiento, cabe señalar que la rama egipcia de la hermandad intentó coordinar las ramas nacionales del movimiento instituyendo una «Organización Internacional de la Hermandad Musulmana», en forma de estructura formal, a imagen de lo que el Komintern pudo haber sido para los movimientos marxistas. Estos esfuerzos se llevaron a cabo en particular en Alemania en la década de 1980. La estructura creada debía estar dominada por los miembros egipcios de la hermandad y permitir coordinar las acciones de las ramas nacionales. Este intento fracasó debido a la negativa de las ramas nacionales europeas a aceptar la preeminencia de El Cairo sobre sus organizaciones.

Si bien la OIFM sigue siendo hoy la estructura de la cumbre del movimiento a nivel internacional, esta organización nunca ha tenido suficiente tracción para desempeñar el papel que inicialmente se le asignaba. El CEM parece ocupar ahora esta función en Europa.

La organización está formalmente dirigida por el franco-tunecino Abdallah BEN MANSOUR (presidente de la Asamblea General, ex presidente y fundador de la UOIF) y el franco-tunecino Samir FALAH, que reside en Alemania.

Dotado según A. BEN MANSOUR con un presupuesto de 300k€ (incluido el 10% de donaciones), el CEM parece ser un eje de la financiación de las federaciones musulmanas, gracias en particular a las actividades de su tesorero, el germano-egipcio Ibrahim AL ZAYAT, que preside el Consejo de la Shura del CEM (organismo colegiado encargado de la estrategia). También es uno de los tesoreros de Millî Görüs.

Ibrahim AL ZAYAT, hombre fuerte del movimiento europeo

Ibrahim AL ZAYAT nació en 1968 en Alemania de padre egipcio. Estudió economía y derecho en la universidad, donde también dirigió la asociación de estudiantes musulmanes de Alemania. Luego presidió la *Islamichen Gemeinschaft in Deutschland* de 2002 a 2010, escaparate de la hermandad en Alemania creada por Saïd RAMADAN en 1958. También es cofundador de la *Zentralrat der Muslime Deutschland*, de la que fue expulsado en 2022.

En el ámbito asociativo, se convirtió a partir de 1998 en uno de los principales ejecutivos de Islamic Relief World Wide, en el que sigue muy involucrado. En la década de 2000, fue el representante en Europa de la organización saudí *World Assembly of Muslim Youth* (WAMY), que le permitió recaudar fondos para el movimiento.

A nivel europeo, de 1996 a 2002, fundó y presidió el FEMYSO. A partir de la década de 2010, tomó el control de la European Muslim Network, una organización de cabildeo con sede en Bruselas.

AL ZAYAT también es miembro del Consejo de la Shura del CEM y forma parte del consejo de administración del Europe Trust desde 2004 a 2015. Finalmente el presidente de *Europaïsche Moscheebau und UnterstPutzungsgemeinschaft*, asociación encargada de la gestión del patrimonio inmobiliario de Millî Görüs (cf. infra), cuyos activos se estiman en mil millones de euros. Está casado con la sobrina de su fundador N. ERBAKAN.

El CEM reúne a 28 asociaciones de países europeos miembros y no miembros de la UE, que son las organizaciones de fraternidades más importantes de sus respectivos países. El presidente del CEM indica que, preocupado por los contextos nacionales, ha validado el principio de adhesión de *Musulmans de France* (rama francesa del movimiento, cf. infra) a la carta de principios para el Islam de Francia, en contra del dictamen de la Asamblea General. Su posicionamiento con respecto a los movimientos nacionales sería más un mando directo que una coordinación entre pares. El objetivo que une a la rama europea y a las asociaciones nacionales es autoprotegerse, en un contexto en el que la cofradía y sus emanaciones son objeto de una mayor atención por parte de las autoridades públicas.

El presidente del CEM afirma que la organización tiene como objetivo formar a los ejecutivos de las asociaciones miembros a través de conferencias de «mediación cultural», coordinar a las organizaciones miembros para armonizar las posiciones sobre cuestiones religiosas, como el calendario del Ramadán (cálculo astronómico), los horarios de oración o la estabilidad de las asociaciones frente a la llegada masiva de migrantes. El CEM también está trabajando, según él, en un programa de enseñanza del Islam (la versión en árabe e inglés está disponible, aún no en francés).

Sucediendo a Samir FALAH en 2022, Abdallah BEN MANSOUR fue elegido en un programa basado en un tríptico: educación, estabilidad financiera y relaciones públicas. Cree que la prioridad es revalorizar la imagen de los musulmanes en la opinión pública.

El CEM también proporciona un plan de estudios en beneficio de los miembros del primer y segundo círculo de la hermandad en Europa, centrado en el pensamiento de Hassan AL BANNA. Este curso tiene como objetivo inculcar los veinte principios del fundador de la hermandad y hacer una obra de socialización entre los Hermanos a nivel europeo: los futuros líderes del movimiento estarían capacitados en el ejercicio del doble discurso y en los fundamentos de la respetabilidad (especialmente para evitar los comentarios extremistas y radicales). A diferencia del contenido de las estrategias plurianuales, los materiales del plan de estudios contienen referencias antisemitas y llamamientos al rechazo de la escuela pública.

2.2.1.2 Organizaciones activistas a nivel europeo, satélites del CEM

Desplegadas por las organizaciones nacionales, las orientaciones del CEM son transmitidas y apoyadas a nivel europeo por organizaciones satélite cuya actividad coordina:

- el Consejo Europeo de Fatwa e Investigación (CEFR), encargado de establecer jurisprudencias destinadas a conciliar la vida islámica y la vida en Europa; el CEFR cuenta hoy con 23 miembros, incluidos 3 cuadros religiosos de *Musulmans de France*: Ahmed JABALLAH, vicepresidente, Larbi BECHERI y Ounis GUERGUA, responsables respectivamente en los IESH de Nièvre y Saint-Denis.

> Creada en 1997 por la FOIE y con sede en Dublín, es una institución que emite fatwas. Cuenta con una cuarenta miembros nombrados por cooptación, que se reúnen una vez al año para debatir y desarrollar una jurisprudencia específica del contexto minoritario de la comunidad musulmana en Europa.
>
> Sus miembros siguen históricamente la orientación de Youssef AL-QARADAWI. Se guían por el principio del *taysir* (facilitación), que permite situar la preservación de la identidad musulmana del grupo por delante de la ortodoxia religiosa. Abordan cuestiones muy prácticas como la contracción de créditos o las conversiones.
>
> Reconocido como la estructura religiosa de los Hermanos Musulmanes en Europa debido a los miembros que la componen, el CEFR aparece hoy como el más involucrado en una estrategia de adaptación del culto a la realidad musulmana minoritaria en un contexto secularizado, en vista de la inmovilidad de otras grandes sensibilidades religiosas (argelinas, marroquíes, turcas o salafistas sobre esta cuestión. Los consensos serían difíciles de obtener, lo que daría lugar a posiciones a menudo imprecisas y a la publicación de un número limitado de fatwas.

- El Foro de Organizaciones Europeas de la Juventud Musulmana (FEMYSO), considerada como la «rama juvenil» del CEM, actúa como estructura de formación de los ejecutivos de alto potencial del movimiento, en la que los activistas franceses son muy activos.

La organización fue creada en 1996 y actualmente reúne a 32 asociaciones de 22 estados.

Particularmente activa en el segmento de la islamofobia, la organización lleva a cabo actividades de cabildeo hacia las instituciones comunitarias y europeas en nombre de la promoción de la integración y la protección de las minorías musulmanas en Europa.

La organización participó en gran medida en 2022 en el desarrollo de la campaña de comunicación del Consejo Consultivo de la Juventud del Consejo de Europa que presenta el uso del *hiyab* como símbolo de libertad, una campaña que posteriormente se suspendió bajo la presión de algunos Estados miembros.

El foro busca aumentar su influencia dentro de la organización European Network Against Racism (EN AR) con la que organiza cónyuges. Esta proximidad a ENAR permite eludir su marginación dentro de las instituciones europeas y transmitir su discurso a las últimas. De hecho, FEMYSO ha recibido subvenciones de la Comisión Europea, el Consejo de Europa y Parlamento Europeo, recientemente denunciados y suspendidos. La organización ha estado tradicionalmente presidida por hijos de figuras del movimiento, como Intissar KHERIJI, hija de Rachid GHANN OUCHI, ex ejecutivo que ahora participa en la formación de los jóvenes.

• Los Institutos Europeos de Humanidades (IESH), las principales instituciones de educación superior privada del movimiento en Europa; dos de los siete institutos activos se encuentran en Francia;

El primer IESH se fundó en 1990 en Francia, en un dominio que el CEM adquirió en Morvan, junto a Château-Chinon (58). Fue el modelo piloto de los otros seis IESH creados posteriormente en Europa gracias al trabajo de coordinación de Mohamed KARMOUS, ciudadano suizo: otros dos en Francia (Saint-Denis y Alsacia), dos en Gran Bretaña (Gales y Birmingham), uno en Frankfurt en Alemania y finalmente uno en Helsinki en Finlandia. En la actualidad, los institutos británico y alsaciano ya no están activos.

Se prevé la creación de un octavo lESH en Verona (Italia). El *Istituto Italiano degli studi islamici e Umanistici*, llamado *Bayan*, se ha beneficiado de la financiación kuwaití, a través de la International Islamic Charity Organisation. || estaría destinado a convertirse en el principal centro de formación de imanes en Europa y otorgaría un diploma de profesor profesional en beneficio de las escuelas y centros islámicos en Europa.

• *Europe Trust*, registrado en el Reino Unido, es el brazo financiero del movimiento en Europa, que permite apoyar las actividades del CEM en el continente. *Europe Trust* y la FOlE compartían la misma dirección postal y el mismo número de teléfono de contacto cuando esta última estaba domiciliada en Londres. El *Europe Trust* también se menciona en la literatura temprana del CEM, antes de que se purificara. Entre los antiguos directores de Europe Trust se encuentran Ibrahim EL ZAYAT (2005-2014), Fouad ALAOUI y Ahmed JABALLAH. El fondo lleva a cabo actividades financieras lucrativas, en un contexto de seco de los flujos financieros del Golfo (véase infra). Tiene 20 millones de libras esterlinas en bienes inmuebles y se presenta como una organización benéfica en los países donde posee bienes, con el fin de beneficiarse de regímenes fiscales ventajosos. El banco alemán KT Bank AG, filial del Kuveyt Türk Bank con sede en Estambul, cerró las cuentas de *Europe Trust* en 2024 en un contexto de mayor vigilancia de las autoridades reguladoras financieras alemanas con respecto a los posibles vínculos entre los clientes de los bancos alemanes y las organizaciones terroristas.

Fouad ALAOUI, eje de las finanzas del movimiento europeo y figura histórica de la UOlF

Fouad ALAOUI BOUARRAQUI fue nombrado, en mayo de 2022, presidente de la choura del CEM, órgano de decisión colegiado responsable de la planificación estratégica y la definición de las políticas y orientaciones generales del

Reconocido internamente por sus habilidades financieras y legales, ocupó el cargo de presidente del consejo de administración de *Europe Trust* entre 2012 y 2024. Desde su retirada oficial, sigue ejerciendo un papel de asesor financiero en beneficio de la Cofradía.

En Francia, ha estado involucrado durante muchos años en la animación y el desarrollo de la estrategia de *Musulmans de France* después de haber sido presidente de la UOIF de 2009 a 2011.

Desde diciembre de 2023, forma parte del Consejo Internacional de la Unión Internacional de Eruditos Musulmanes (UISM), estructura perteneciente a la organización internacional de los Hermanos Musulmanes.

• *Islamic Relief Worldwide* es una organización humanitaria fundada en 1984 por Hany EL BANNA y Essam AL HADDAD. El Socorro Islámico en Francia fue la rama francesa antes de emanciparse.

• El Consejo Europeo de Imanes (CEI), dedicado a la organización de eventos públicos y especializado en la formación de imanes y la predicación, está presidido por el tunecino Kamel AMARA. Esta organización, de reciente creación, es particularmente activa en el desarrollo de los vínculos de la hermandad con los Balcanes (véase infra). Difunde las orientaciones dogmáticas del CEFR, coordina las mezquitas que le están afiliadas, especialmente en Francia;

• la estructuración de una red de mujeres también se ha emprendido en el seno del *European Forum of Muslim Women* (EFOMW) organizado en 2012 en Bruselas (disuelto en 2023) y cuya directora era Noura BEN HAMOUDA JABALLAH, la esposa de Ahmed JABALLAH; miembros como Sayyida OUNISSI, ex ministra de Empleo de ENNAHDHA en Túnez, o Yousra KHERIJI, la hija de Rachid GHANNOUCHI, forman parte de esta red que se propone luchar firmemente contra la «islamofobia», en particular.

2.2.1.3 Una estrategia de entrismo de las instituciones europeas

Gracias a esta red de organizaciones, el movimiento se ha convertido gradualmente, a través de sus diferentes satélites, en un interlocutor habitual de muchas instituciones europeas con las que desarrolla una importante actividad de cabildeo. El FEMYSO figura así en el registro de transparencia de la Unión Europea. El CEM tiene la voluntad a largo plazo de influir en las instituciones europeas, a través de una visión singular de la libertad religiosa hecha de la denuncia de la «islamofobia», de la reivindicación de la penalización de la blasfemia o del despliegue del *halal*. Karim CHEMLAL, responsable de relaciones públicas con las instituciones europeas en el CEM, había declarado públicamente en 2019 que había participado en reuniones sobre el sacrificio ritual bajo los auspicios de la Comisión Europea. También pidió influir en la política europea a través del voto musulmán y crear una estructura de reflexión que trabaja antes del proceso de toma de decisiones de la Comisión para influir mejor en ella.

El Parlamento Europeo y sus diputados son especialmente específicos. El FEMYSO busca presentarse como un actor moderado, con una experiencia reconocida en islamofobia y libertades religiosas. La organización juvenil del movimiento promueve entre los diputados una evolución de la libertad de religión que implica, en particular, un endurecimiento de la legislación sobre la blasfemia. En materia de política exterior, FEMYSO se centra en la cuestión palestina y en la gestión de los flujos migratorios. Por ejemplo, se opuso al nombramiento de un comisario europeo de valores europeos, a cargo de la migración.

Más allá del cabildeo, el movimiento también organiza conferencias y cursos de formación a través de FEMYSO. La comisaria de Igualdad, Helena DALLI, asistió al menos a dos eventos organizados por FEMYSO. El Servicio Europeo de Acción Exterior, por su parte, se benefició de la formación impartida por partidarios del movimiento, como Sondos ASEM, antiguo consejero de Mohammed MORSI. FEMYSO también está activo a través de informes y declaraciones

Las instituciones europeas son también una fuente importante de financiación para el movimiento *Islamic Relief Worldwide* y su rama alemana se beneficiaron de 1,2 millones de euros de financiación europea solo en los años 2018 y 2019.

En Francia, el Ministerio de Educación Superior indica que ahora presta atención particular a la financiación drenada a escala europea y la movilidad universitaria, operada en Francia por la agencia Erasmus+ Francia/ Educación-Formación (2,2 mil millones de euros entre 2021-2027 y 138.000 estudiantes al año). Desde hace dos años se enfrenta a un aumento de las alertas relacionadas con la financiación de proyectos contrarios a los valores republicanos y pertenecientes al islamismo radical.

La política de influencia del movimiento a nivel europeo también debe lidiar con una estrategia de contrainfluencia liderada en particular por los Emiratos Árabes Unidos. Estos últimos se unen a los servicios de representantes del culto o de empresas de consultoría. Los Emiratos Árabes Unidos también trabajan para transmitir el trabajo de investigadores o parlamentarios afines a través de sus medios de comunicación, en

particular la estructura *TRENDS Research and Advisory*. finalmente se posicionan, como los saudíes a través de la Liga Islámica Mundial (LIM, ver supra) sobre el tema estratégico de la formación de

¿Hacia una salafización del movimiento europeo?

El movimiento europeo tiende, cada vez más, a salafizar su discurso. Esta evolución es el resultado de un deseo de ampliar su base a un público joven, que exige un marco de referencia considerado auténtico y una base dogmática sobre la que los salafistas siempre han reprochado a los hermanos su debilidad. Las motivaciones financieras no son ajenas a esta evolución. En particular, el CEM y el CEl se enfrentan a numerosas deudas, que los empujan a buscar financiación y formadores de los países del Golfo (Kuwait, Arabia Saudita a través de la Asamblea Mundial de la Juventud Musulmana).

Esta hibridación corresponde a una antigua tendencia, tanto oportunista como mercantil. Fue visible durante los Encuentros Anuales de Musulmanes de Francia en Le Bourget, donde la literatura frerista y salafista coexistían incluso en los stands de las ediciones GEDIS - ediciones oficiales de la UOlF - que presentaban a los visitantes obras madkhalistas (corriente radical del salafismo aunque se oponía a los Hermanos Musulmanes). Otros puestos ofrecían obras de salafistas radicales, como las del yemení Muqbil AL WADII, del jeque saudí saudí Saleh AL FAWZAN, que justifica la pena de muerte por el apóstato en su libro Les annulatifs de l'islam y del jeque radical saudí Abdelmuhsin AL BADR, distribuido en el salón por la librería Al Bayyinah se side en Argenteuil.

Esta salafización también se explica por la creciente influencia en los marcos europeos del movimiento de la franja conservadora de la organización internacional de los Hermanos Musulmanes. La franja salafista y el conservador prevaleció en una tendencia más moderada y adaptativa en los años 80 en Egipto, y luego se fortaleció en los años 2000 bajo el impulso del guía general Mustafa MUSHHUR. Esta franja está ahora presente al frente de la organización internacional, Salah ABDELHAQ ha pasado 30 años en Arabia Saudita al frente del departamento educativo de la OIFM, donde él mismo integró esta salafización.

Esta orientación se materializa hoy en los campamentos europeos del movimiento juvenil, para los que la cofradía recurre a supervisores y predicadores jordanos, kuwaitíes o saudíes citando referencias salafistas como Nasreddine AL ALBANI o Saleh AL FAWZAN, considerados por algunos hermanos como radicales.

2.2.2 Fuertes implantaciones nacionales en Europa y una nueva orientación hacia los Balcanes

A pesar de los contextos específicos de cada país, se perfila una unidad de acción a nivel europeo, en particular la construcción de ecosistemas asociativos proporcionados, una inversión sistemáticamente dedicada a la educación y una búsqueda de legitimidad frente a las autoridades públicas.

En cada uno de los principales países de implantación del movimiento aparece una organización en círculos concéntricos, con un círculo restringido de miembros del norte de África y Oriente Medio, un grupo más amplio de activistas que apoyan la ideología y el método de la hermandad y, por último, un ecosistema de organizaciones y asociaciones que no siempre son necesariamente conscientes de servir a los intereses del movimiento.

Sin embargo, la influencia de las diferentes ramas nacionales sigue siendo desigual de un país a otro y varía en particular en función de las culturas constitucionales:

- En Francia, el principio de laicidad podría haber actuado como un freno a la influencia del movimiento en comparación con Bélgica, que se define como un Estado neutral pero no tiene las mismas palancas legales relacionadas con la neutralidad del Estado.

- En Alemania, la ley fundamental carece de referencias al laicismo, pero el Estado federal se ha dotado de una Oficina de protección de la constitución, el *Bundesamt für Verfassungsschutz*, cuya misión es «la protección del orden fundamental liberal y democrático».

- Por último, en el Reino Unido, donde el anglicanismo es la religión del Estado y el modelo de integración se basa en el multiculturalismo, el Estado solo se ha dotado recientemente de una definición de extremismo y el movimiento tiene allí una importante implantación.

El anclaje de las organizaciones vinculadas al movimiento depende en gran medida de la estructura del Estado, federal o centralizada, las estructuras federales parecen in concreto más propicias para la implantación del movimiento. Por último, el grado de enraizamiento del movimiento se revela en el examen en función del nivel de conciencia de la clase política, las administraciones y la opinión pública.

2.2.2.1 Bélgica, encrucijada europea del movimiento fraternal

Bélgica es de particular importancia para el movimiento de los Hermanos Musulmanes y presenta la especificidad de un movimiento con efectivos reducidos, pero con una influencia multiplicada y dirigida hacia las instituciones europeas y el apoyo a las ramas de Oriente Medio.

La cofradía ha desplegado en Bélgica una estrecha red de asociaciones y organizaciones, entre las que se encuentran la Liga de Musulmanes de Bélgica, estructura histórica del movimiento en el país, el Consejo de Musulmanes Europeos, FEMYSO (cf. supra) y el Colectivo para la Inclusión y contra la Islamofobia en Bélgica (CIIB), cuyos miembros se consideran cercanos a los Hermanos y al Millî Görus.

El movimiento está compuesto por 200 activistas, militantes en particular en la Liga de Musulmanes de Bélgica. Menos de una docena de mezquitas estarían plenamente afiliadas a la cofradía en Bélgica, y la prioridad del movimiento se dedicaría al cabildeo, la recaudación de fondos y la acción social. En Bélgica, el movimiento se beneficia o se ha beneficiado del apoyo de Estados extranjeros como Qatar y Kuwait, que han financiado la LMB con 1,2 millones de euros.

Si bien las organizaciones establecidas por la primera generación de Hermanos parecen estar perdiendo velocidad, les ha sucedido una nueva ola de activistas bien integrados y educados, cuyos campos de acción a nivel nacional son variados.

Son activos en el ámbito alimentario, a través del control de la asociación de carniceros halal de Bélgica. También se invierte en el ámbito universitario. El proyecto MAGIC que, con el pretexto de sensibilización de los medios de comunicación sobre la islamofobia, ha sido instrumentalizada por el ClIB para iniciar procedimientos judiciales dirigidos a los discursos que van en contra de los valores defendidos por el movimiento. En el ámbito de la educación, el movimiento controla cinco escuelas, en las que se utilizan traducciones de libros de texto producidos por el CEM.

El movimiento belga mantiene estrechos vínculos con el movimiento francés. El IESH de Château-Chinon contó con sesenta antiguos estudiantes belgas, la mayoría de los cuales forman parte del movimiento belga. Los vínculos personales entre los miembros de los dos movimientos también son numerosos. Karim CHEMLAL mantiene relaciones continuas con Amar LASFAR y Abdallah BEN MANSOUR. Las personalidades francesas son invitadas regularmente a Bélgica como Hassan IQUIOUSSEN antes de su expulsión. Justo antes de que se pronunciara su disolución en Francia, el colectivo contra la islamofobia en Francia (CCIF) fue reconstruido por sus líderes en Bélgica, donde se convirtió en el CCIE (en Europa).

Esta lucha también es llevada a cabo, en Bélgica, por el medio web Islamologues de France, activo en Facebook, Twitter y en un sitio web dedicado. Por lo tanto, las redes francesas y belgas son porosas.

2.2.2.2 Austria y Alemania, históricamente las primeras tierras de implantación del movimiento

La «escena» herrista en Austria está estrechamente relacionada con el movimiento alemán, con el que se confunde en gran medida.

El movimiento, establecido en Austria desde la década de 1960, parece estar estrechamente vinculado a la casa matriz egipcia y a la rama siria de la hermandad. Huyendo de la ola de represión lanzada por NASSER, los primeros Hermanos Musulmanes en Austria son eminentes miembros de la hermandad egipcia, Youssef NADA y Ahmed EL KADI. El movimiento se benefició en su instalación del apoyo de instituciones herristas instaladas en Múnich, incluido el Centro Islámico de Múnich, fundado en 1973 por Said RAMADAN.

Como en otros lugares, el movimiento austriaco de la hermandad ha sido capaz de crear un ecosistema provisto de asociaciones y organizaciones. La rama austriaca, compuesta por dos subestructuras en Viena y Graz, es la *Liga Kultur Verein*. Fue creada en 1998 y es miembro del Consejo de Musulmanes Europeos. La Islamische Vereinigung Österreich (IVÖ) y el *Muslimische Jügend Österreich* (MJO) son otras organizaciones religiosas conocidas por ser cercanas a los Hermanos Musulmanes. El primer círculo de la hermandad cuenta con un centenar de personas físicas y jurídicas en Austria. Desde su creación hasta 2011, el movimiento ha ejercido una influencia preponderante sobre el IGGÖ. Desde 2011, Millî Görüs ha tomado el control de facto de esta institución, sin que las entrevistas realizadas pongan de manifiesto un cambio ideológico importante por parte de la IGGÖ.

La operación 'Luxor' llevada a cabo en Austria contra el movimiento

La sección 246 del Código Penal se dirige a las asociaciones hostiles al Estado, «cuyo objetivo es vulnerar, en violación de la ley, la independencia, la forma de Estado establecida por la Constitución».

La investigación sigue a elementos que muestran a uno de los responsables de la Liga Kultur Verein recibiendo, en Gaza, una recompensa de manos de Ismail HANIYEH, líder de la rama política de Hamas. En el marco de esta investigación, denominada «Luxor», se pudo establecer que el objetivo de la hermandad es, en última instancia, el establecimiento de un Estado Islámico en Austria. Estuvo marcada desde el principio por una batalla narrativa en la que el movimiento instrumentalizó el concepto de islamofobia. Es en parte por esta razón que la Cancillería Federal de Austria decidió fundar la *Dokumentationstelle* (cf. infra), un *think tank* independiente encargado de publicar, en particular, un informe anual sobre el Islam político.

En Alemania, la presencia del movimiento comienza con la instalación temprana de líderes de las cofradías egipcias y sirias, Said RAMADAN y Essam AI ATTAR. Reunieron a su alrededor a una pequeña élite de estudiantes musulmanes antioccidentales. Baviera se convirtió rápidamente en el principal centro del movimiento en Alemania, con capacidad de proyección regional. En Munich se creó la *Islamische Gemeinschaft in Deutschland* (IGD), renombrado *Deutsch Muslimische Gemeinschaft* (DMG) en 2018.

Con base en Colonia, la DMG lleva principalmente a las actividades de proselitismo a través de las organizaciones de juventud como la *Muslimische Jugend in Deutchland* (MJD). El movimiento aún no ha logrado crear escuelas religiosas en el país, debido a la descentralización y al papel de los Länder. Goza de una importancia relativa en el ámbito de la representación religiosa por parte de las autoridades públicas locales.

Según las entrevistas, el movimiento cuenta con 1450 partidarios oficiales en Alemania, incluidos 350 miembros de la DMG. La DMG fue mencionada en el informe anual del BfV como una organización hostil a la Constitución. Esta mención dio lugar a un recurso legal por parte de la DMG, sin éxito.

A nivel político, la clase política alemana ha considerado durante mucho tiempo que la integración y el Islam no eran un tema de gran atención en comparación con la extrema derecha. Sin embargo, se nota una toma de conciencia política progresiva, que se ace desde los ataques del 7 de octubre y las manifestaciones que tienen lugar en Hamburgo en la primavera, llamando al establecimiento de un Estado islámico. Varios proyectos de ley para criminalizar la hermandad podrían volver a estar pronto en el orden del día parlamentario.

Más allá del movimiento histórico, la influencia islamista en Austria y Alemania se manifiesta cada vez más por la fuerte presencia turca registrada en estos dos países:

- en Austria, el Milli Görüs y la rama local de Diyanet (ATIB) son ahora las organizaciones más influyentes en la actualidad dentro de la IGGÖ austriaca;
- en Alemania, la DMG ha desarrollado su cooperación con Millî Görüs.

El Milli Görüs, el otro movimiento islamista europeo de inspiración fraterna

La doctrina de la organización, que le debe todo y en la que desempeña un papel casi profético, está profundamente impregnada de conspiracionismo antisemita, un creacionismo ardiente y un integralismo duro, vector de un proyecto separatista con las sociedades europeas secularizadas.

Una organización europea potente y centralizada.

La rama francesa, la confederación islámica *Millî Görüs* (CIMG), está controlada como sus homólogos europeos por la sede europea en Colonia de la *Islamische Gemeinschaft Milli Görüs* (IGMG), cuyo presidente Kemal ERGÜN fue nombrado por Erbakan antes de su muerte. Se considera que tiene un poder absoluto sobre la hermandad a nivel europeo. Se le describe como cercano al presidente ERDOGAN, que lo recibiría varias veces al año. Sin embargo, las relaciones entre el IGMG y la rama política turca de Milli Görüs parecen haberse distanciado durante algún tiempo, y la primera se percibe como alejando del legado de ERBAKAN. En los territorios francés y alemán se encuentran conexiones personales y organizativas entre las mezquitas DITIB y CIMG. En Austria, donde la financiación turca está prohibida desde una ley de 2015, pone a la sucursal local de *Diyanet* en una situación financiera precaria, Milli Görüs financia a sus imanes con fondos locales.

La IGMG gestionaría 640 mezquitas en Europa, la mitad de las cuales están en Alemania, la CIMG cuenta con 58 lugares de culto en Francia, 10 escuelas (10 más están en proyecto). La escala financiera de la IGMG es considerable, valorada en mil millones de activos a nivel europeo. Las mezquitas no son propietarias de su mezquita, sino solo inquilinos, por lo que el IGMG tiene un amplio poder de presión, incluso de decisión. Sin embargo, la IGMG parece tener dificultades para pagar sus préstamos y contraer nuevos préstamos, incluso de bancos turcos. Las ramas francesa, belga y sueca están luchando por cerrar nuevas adquisiciones de tierras o terminar proyectos de mezquitas en curso.

Los vínculos entre el IGMG y el movimiento fraterno europeo se han establecido durante mucho tiempo al más alto nivel, a nivel personal. Históricamente, Yussuf Zeynel ABIDIN, uno de los primeros líderes de la IGMG, se consideraba muy cercano al movimiento, o incluso era miembro de él. Kemal HELBAWY, ex ejecutivo durante varias décadas de la OFIM (en particular, presidente de la Asamblea Mundial de la Juventud Musulmana - WAMY) mencionó que mantiene sus estrechos vínculos con ERBAKAN. Más recientemente, Ibrahim AL ZAYAT, codirector con A. BEN MANSOUR del CEM, está casado con la sobrina de Necmettin ERBAKAN, Sabiha. Sin embargo, no es fácil determinar la profundidad de estas relaciones, especialmente a nivel operativo.

<u>Una recuperación de la rama francesa, a riesgo de un separatismo agravado.</u>

En términos de repliegue comunitario, un prefecto que los ha cruzado en diferentes asignaciones considera, con razón, que los fieles del CIMG están marcados en un grado superior a los demás franco-turcos por el separatismo: autonomía económica, endogamia, embarazo del nacionalismo islámico, débil vínculo con otros musulmanes Los ecosistemas del CIMG son, como los de DITIB, muy integrados (escuelas la mayoría de las veces integradas en mezquitas, funerales, hajj, bodas, tiendas de comestibles comunitarias).

La toma de posesión de la CIMG por parte de la sede alemana se completó en febrero de 2022 con el desalojo y luego el borrado de su líder histórico, Fathi SARIKIR, que firmó en contra de la opinión de su sede la carta de valores del Islam de Francia. Solo uno de los 6 presidentes regionales nombrados por K.ERGUN para controlar la CIMG es francófono. En Francia, SCI Octagon, propiedad francesa de la CIMG propiedad del 51% de Colonia y fue adquirida por Eyüp SAHIN, nuevo portavoz de la CIMG y cercano a ERGÜN. El proyecto de la mezquita CIMG Eyyub Sultan en Estrasburgo, que será la mezquita más grande de Europa (6900 m2, con un coste proyectado de 40 millones de euros, 2 minaretes de 36 m), se ralentiza ahora por las dificultades financieras de la IGMG.

2.2.2.3 El Reino Unido, puesto avanzado del movimiento de Oriente Medio en Europa

La población musulmana británica está dominada en gran medida por las comunidades de origen indo-paquistaní. En un sistema político marcado por el multiculturalismo, las dinámicas que operan en torno a los Hermanos Musulmanes están marcadas por una porosidad singular entre el movimiento y el radicalismo violento, incluso el terrorismo.

Al igual que otros países europeos, los primeros representantes de la hermandad se instalaron en el Reino Unido en la década de 1960. Una vez más, los Hermanos en el exilio fundan las primeras redes asociativas en torno a los estudiantes musulmanes presentes en el territorio británico. La *Muslim Association of Britain* (MAB), es la emanación de la hermandad, miembro del CEM. El Foro Islámico para Europa (IFE), activo en Tower Hamlets, uno de los distritos más pobres de Londres, también se sabe que está cerca del movimiento.

La MAB ha sido durante mucho tiempo la institución representativa del culto musulmán, el *Muslim Council of Britain*.

A nivel nacional, el movimiento se ha dotado de una compleja red de organizaciones benéficas que recaudan fondos para el movimiento británico y organizaciones de Oriente Medio como Hamas. Podemos citar como ejemplo la organización *Interpal*, designada como organización terrorista por el Tesoro de los Estados Unidos en 2003, por sus presuntos vínculos con Hamas.

El informe Jenkins-Farr sobre el movimiento de la Hermandad Musulmana en el Reino Unido (2014)

En abril de 2014, el Primer Ministro David CAMERON encargó un informe sobre el estado del movimiento en el Reino Unido, destinado a evaluar «la filosofía, las actividades, el impacto y la influencia de los Hermanos Musulmanes en los intereses nacionales del Reino Unido, en el país y en el extranjero, así como la política del gobierno hacia la organización».

Algunas de las conclusiones del informe se hicieron públicas en diciembre de 2015.

El informe no concluye con la presencia de un comando común del movimiento, pero establece la existencia de una nebulosa de organizaciones coordinadas de forma floja. También identifica grupos de presión que actúan en su beneficio. La pertenencia a la hermandad se considera, al final del informe, un paso para las personas que se han vuelto violentas o que posteriormente han cometido actos terroristas. La hermandad no está clasificada como una organización terrorista, sino como un posible indicador de radicalización. En esto se observa una singularidad británica.

En noviembre de 2016, un comité parlamentario (Foreign Affairs Select Committee) publicó un nuevo informe sobre el mismo tema, criticando virulentamente el informe Jenkins-Farr y proponiendo una visión mucho menos pesimista del movimiento en el Reino Unido.

La respuesta de las autoridades británicas a la amenaza planteada por el movimiento forma parte de la estrategia CONTEST de lucha contra el terrorismo. Incluye los componentes PURSUE (componente judicial), PROTECT (protección de sitios), PREPARE (limitación del impacto de los ataques terroristas) y un componente de detección y prevención de la radicalización llamado PREVENT, implementado por la Comisión de

Lucha contra el extremismo (CCE) dirigida por Robin SIMC OX. Una auditoría de PREVENT, realizada en 2023, reorientó el programa hacia la lucha contra los motores de la radicalización. Por lo tanto, se debía prestar especial atención al antisemitismo, la instrumentalización de la blasfemia, la desinformación llevada a cabo por organizaciones relacionadas con el movimiento (CAGE UK y MEND, el Compromiso y Desarrollo Musulmán). El Ministerio del Interior quería así atacar a quienes trabajan justo por debajo del umbral que moviliza a los servicios antiterroristas. Como continuación de esta auditoría, el Secretario de Estado Michael Gove propuso una nueva definición de extremismo en marzo de 2024.

2.2.2.4 Los Balcanes, el principal prospecto de desarrollo del movimiento en Europa

La presencia del movimiento se estableció por primera vez en Bosnia y Herzegovina a principios de la década de 1990, gracias a las actividades humanitarias organizadas en el contexto de la ruptura de Yugoslavia. El FEFR contaba así con varios miembros bosnios. El movimiento tiene ahora una relativa presencia en Bosnia con la asociación AKOS, miembro de FEMYSO, a la que está afiliada la rama local de *Islamic Relief*.

A pesar de esta presencia limitada, Bosnia y Herzegovina tiene ventajas que empujan a la hermandad a querer desarrollar allí sus relevos. Buscando desarrollar una nueva identidad europea musulmana, los ejecutivos fraternistas europeos ofrecen actividades juveniles, formación de ejecutivos, pero también se apoyan en los partidos políticos locales como el SDA.

Los Balcanes y Bosnia y Herzegovina también pueden constituir un vivero de jóvenes predicadores y las leyes sobre el entrismo, el proselitismo y la financiación de los cultos son menos estrictas que en Europa occidental. La perspectiva de integración europea del país y los fondos europeos relacionados también desempeñan ciertamente un papel en la orientación de la región como objetivo de desarrollo. El movimiento

ya ha creado asociaciones para poner en marcha esta estrategia. El Consejo Europeo para el Sagrado Corán, inaugurado en la Facultad de Estudios Islámicos de la Universidad de Sarajevo, se creó en mayo de 2022. Ahora se encuentra en Milán.

El Consejo Europeo de Imanes (CEI) también desea desarrollar asociaciones con las universidades de los Balcanes y, en particular, con la Universidad de Sarajevo, ofreciéndoles una formación basada en un enfoque salafista europeo del Islam.

El riesgo de extensión de la financiación del dispositivo Erasmus a los establecimientos coránicos establecidos en los Balcanes en los países candidatos es a la vez un riesgo para la UE y una oportunidad bien identificada por el movimiento.

2.2.2.5 El norte de Europa, territorio de implantación menor pero real del movimiento frerista

Los elementos recogidos atestiguan la presencia activa del movimiento en los Países Bajos, Suecia y Dinamarca.

- En los Países Bajos, la implantación del movimiento se produjo tarde, ya que la barrera lingüística no convirtió a las universidades holandesas en un destino atractivo para los estudiantes musulmanes. Solo a partir de 1996 el movimiento creó las primeras organizaciones, miembros del CEM y de FEMYSO. Una rama del Europe Trust ha permitido la construcción de las mezquitas más importantes del país en los Países Bajos, en Ámsterdam y Rotterdam, con la ayuda de fondos qataríes y kuwaitíes. Los servicios especializados holandeses han seguido las actividades del movimiento durante una década y estiman su influencia limitada. En este momento, los servicios no consideran que el movimiento suponga un riesgo para el Estado de Derecho, aunque no rechacen esta eventualidad.

- Al igual que Austria y Alemania, Suecia acoge una rama activa del movimiento que, además de su pequeño tamaño, se caracteriza por su influencia en las estructuras europeas del movimiento. La influencia de la rama sueca se explica por la aportación de financiación qatarí, por la gran tolerancia de la política multiculturalista sueca y por las buenas relaciones entre el movimiento y los partidos políticos locales, en particular el Partido Socialdemócrata Sueco. La cuestión de la influencia del movimiento en la escena política sueca ha vuelto a la escena mediática en los últimos meses.

- Por último, en Dinamarca, en la década de 1970 se fundó un pequeño movimiento local por exiliados y estudiantes. Esta rama se ha destacado sobre todo por su financiación de Qatar y sus disensiones internas.

Las autoridades políticas de estos tres países parecen llevar a cabo un seguimiento más de cerca de las actividades de sus movimientos.

3 En Francia, el movimiento se basa en una estructuración sólida, pero el islamismo se extiende primero a nivel local

3.1 Los Hermanos Musulmanes han estructurado una importante red de establecimientos en Francia

3.1.1 *Musulmanes de Francia*, principal emanación de los Hermanos en Francia

3.1.1.1 Un actor importante del culto musulmán

Creada en 1983 bajo el nombre de *Union des organisations islamiques en France* (UOIF), que se convirtió en la *Union des organisations islamiques de France* en 1989, la asociación *Musulmans de France*, renombrada así en 2017, se identifica como la rama nacional de los Hermanos Musulmanes en Francia.

La asociación está dirigida desde 2021 por Mohsen NGAZOU, rector de la mezquita Mariam y director del establecimiento confesional Ibn Khaldoun en Marsella, miembro de la vieja guardia de la UOlF. Si bien las entrevistas con los representantes de los *Musulmanes de France* fueron corteses, se dieron poco seguimiento a las solicitudes de documentos, aunque poco intrusivas.

Los principales líderes actuales y pasados de *Musulmans de France* han ocupado responsabilidades centrales dentro del CEM, donde Francia tiene el mayor número de escaños en la Asamblea General (10), una vez domiciliada en la misma dirección que Musulmans de France en la Courneuve.

Hasta la fecha, el círculo restringido de la rama francesa de los Hermanos Musulmanes susceptible de ser jurado se estimaría, según los observadores atentos del movimiento, en 400 personas y no superaría, en ningún caso, un máximo de 1000 personas.

Un total de 139 lugares de culto afiliados a *Musulmans de France* están registrados en el territorio nacional, a los que se suman 68 considerados cercanos a la federación, distribuidos en 55 departamentos, es decir, el 7% de los 2.800 lugares de culto musulmanes enumerados en el suelo nacional. El 10% de los lugares de culto abiertos en el período 2010-2020 se afiliaron a los *Musulmans de France* (45 de 447). La asistencia general de las mezquitas afiliadas o cercanas al movimiento asciende a una media de 91.000 fieles los viernes. Un fiel que asiste a una mezquita del movimiento no es, ni mucho menos, miembro.

Esta cifra debe compararse con el 11% de la población francesa que se declara musulmana (7,5 millones de personas, véase la encuesta Te02 INED/INSEE, 2022). Alrededor del 20% de los inmigrantes de fe musulmana que residen en Francia frecuentan regularmente un lugar de culto.

Musulmans de France **solo reclama la afiliación de 53 asociaciones**, en su mayoría de carácter cultural, de las cuales 31 son activas (sus líderes son los delegados locales de Musulmanes de Francia) y 22 ordinarias (afiliación simple). También indica que mantiene «relaciones de cooperación» con otras 51 asociaciones que gestionan mezquitas en el territorio y reclama la propiedad propia, o en el marco de una SCl con la asociación local, de 26 lugares de culto.

Sin embargo, los elementos reunidos informan de 280 asociaciones vinculadas al movimiento, que operan en una multitud de sectores que enmarcan la vida del musulmán (cultural pero también caritativo, escolar, profesional, juvenil o financiero).

El presupuesto de *Musulmans de France*, según sus dices, del orden de 500k€ anuales, se habría reducido a la mitad en los últimos cinco años. La falta de organización de la Reunión Anual de Musulmanes de Francia en Le Bourget, que reunió en la década de 2010 a más de 100.000 musulmanes de todas las sensibilidades, pesó mucho en sus finanzas. Para financiar sus proyectos, Musulmans de France recurrió masivamente a los fondos de dotación a finales de la década de 2000, cuyas disoluciones se multiplicaron, en particular debido al desvío del objeto de interés general (cf. 3.1.2.2). A través de sus fondos de dotación y SCI, los proyectos

de *Musulmans de France* pudieron beneficiarse hasta 2019 de financiación extranjera procedente de Qatar (Estrasburgo, Mulhouse, Villeneuve d'Asca, Schiltigheim, Lille, Marsella, IESH y mezquitas de Seine-Saint-Denis), Kuwait (Mulhouse, Villeneuve d'Ascq, Schiltigheim, Marsella, Nogent, Lille) y Arabia Saudita (Mulhouse e IESH).

El KT Bank, el primer banco islámico de Europa, instalado en Alemania, aparece como una estructura pivote de la financiación de las principales asociaciones de *Musulmans de France.*

3.1.1.2 Una institucionalización gradual, luego un fuerte desarrollo en la década de 2000

Los diferentes cambios de denominación operados por Musulmans de France forman parte de un intento continuo de institucionalizar la organización, que ha tratado constantemente de posicionarse como interlocutor de las autoridades públicas y ha mostrado una voluntad típicamente hermana de representar a toda la población musulmana francesa, incluso cuando solo constituye una fracción de importancia más que relativa.

Se pueden distinguir varias etapas sucesivas en este proceso continuo de búsqueda de legitimación y respetabilidad, según un paso de diez años, según la investigación académica:

- en la década de 1970, varias redes y asociaciones preexistentes en la UOIF están en funcionamiento: la Asociación de Estudiantes Islámicos en Francia (AEIF) depende directamente de la red de los Hermanos Musulmanes de Oriente Medio y África del Norte (por ejemplo: el iraquí Zuhair MAHMOOD, el egipcio Ahmed MAHMOUD) del que es un polo asociativo; los ideólogos hermanos Ahmed JABALLAH (tunecino) y Fayçal MAWLAWI (libanés, en misión en Francia desde 1979, defienden un enfoque tradicional heredado de la doctrina de Hassan AL-BANNA); por último, el Grupo Islámico en Francia fundado en Valenciennes y que reúne a estudiantes piadosos;

- a partir de la década de 1980, el movimiento se constituye en un marco único y busca inscribirse en el marco legal: la UOIF fue creada en 1983 por Ahmed JABALLAH y Abdhallah BEN MANSOUR, en forma de asociación declarada en la prefectura y gobernada por una asamblea general y un comité administrativo; sin embargo, solo declara una parte de sus actividades y asociaciones que están afiliadas a ella para limitar la vigilancia de las autoridades francesas sobre la magnitud real del movimiento: se establece una doble organización, la estructura oficial se duplica con un consejo de administración islámico, solo conocido por Miembros y encargado de establecer la estrategia de la organización; la persistencia de un enfoque reivindicativo lleva a la organización a instrumentalizar el caso de las jóvenes con velo del colegio de Creil en 1989: el velo se convierte así en el abanderado de la preservación de la religión en un contexto secularizado y laico;

- en la década de 1990, marcada por los atentados del GIA en Francia y la guerra civil en Argelia, la UOlF intenta tranquilizar a las autoridades públicas orientando sus actividades hacia los desafíos domésticos del culto musulmán francés, presentándose como «un baluarte contra el terrorismo» y suaviza su imagen; el secretario general de la época, Fouad ALAOUI, reconoce afinidades con la organización internacional de los Hermanos Musulmanes pero se niega de ser miembro; el equipo directivo se renueva, el bordelés Ladj Thami BREZE toma la cabeza en 1993, año (según él...) de la ruptura con la cofradía; la UOlF está asociada A las iniciativas del Ministerio del Interior, encargado de los cultos, para establecer las bases de un diálogo institucional con los diferentes componentes del Islam de Francia (CORIF, Istichara);

- la década de 2000 marcó un punto de inflexión esencial para la organización, que está integrada en el Consejo Francés del Culto Musulmán (CFCM): la UOlF recibe así una forma de legitimación y esta nueva respetabilidad ha acentuado el desarrollo de los ecosistemas a nivel local (cf. infra); la UOlF se limita a actuar sobre la prohibición de los signos religiosos ostentosos en la escuela decidida en 2004 pero anticipa esta prohibición: Amar LASFAR, ejecutivo histórico de la UOIF, abre en Lille en 2003 el colegio Averroès, la primera escuela musulmana, y Mohsen NGAZOU el colegio Ibn Khaldoun en 2004 en Marsella;

- la UOIF abandonó el campo institucional nacional a principios de la década de 2010: después de participar en las primeras elecciones del CFCM en 2003, que había ganado con 10 regiones de 22, sus posiciones se erosionaron gradualmente hasta las elecciones de 2013, que la UOIF boicoteó debido a una pérdida de velocidad frente al ascenso del Islam consular marroquí; este abandono escolar se considera un error de estrategia del «clan de Burdeos» y marca la llegada a la cabeza de la organización de Amar LASFAR; la UOIF se centra en la reislamización de la comunidad musulmana; sigue participando en las reuniones de

diálogo organizadas por el Ministerio del Interior y sigue mostrando una actitud legalista al condenar el terrorismo (en particular 2001 y 2015), se asegura de no participar en reuniones públicas polémicas (diferentes crisis israelo-palestinas o primavera árabe), que deja a las asociaciones del movimiento; se enfrenta a crecientes críticas sobre sus vínculos con los Hermanos Musulmanes; para destacar, la UOlF cambia su nombre en abril de 2017 para convertirse en Musulmanes de Francia y Publica una carta de valores y principios que estipula la igualdad entre hombres y mujeres, el respeto a la alteridad y el rechazo de cualquier forma de violencia; más recientemente, en 2021, Musulmans de Francia firma, de acuerdo con su voluntad de mostrar un legalismo irreprochable, la carta de principios para el Islam de Francia, con otras cuatro federaciones musulmanas del CFCM (las otras tres, incluidas las federaciones turcas, se negarán antes de revertir su negativa inicial).

Musulmans de France afirma ahora que quiere desvincularse de sus actividades no religiosas. Esta reciente toma de posición probablemente no esté exenta de relación con el temor de los ejecutivos a una disolución administrativa. Al hacerlo, la oficina de *Musulmans de France* dice que quiere constituir varias federaciones nacionales distintas, dedicando cada una de ellas a un sector de actividad específico (educación escolar, cultural, enseñanza coránica...). Justifica oficialmente su decisión por la necesidad de cumplir con el nuevo marco asociativo establecido por la ley de 24 de agosto de 2021 que incentiva a separar las actividades religiosas y socioculturales, operando así un cambio de posición notable. La distinción prevista tiene un carácter artificial, los *Musulmans de France* admitiendo en una entrevista no pueden constituir equipos directivos distintos a la cabeza de cada una de las futuras federaciones nacionales. Esta especialización cada vez mayor de sus órganos es coherente con la historia de la organización.

Su objetivo principal es sugerir que ya no se trata de entidades de fraternidad y dificultar los posibles obstáculos que puedan ser objeto.

3.1.1.3 ¿Qué trato institucional de los *Musulmans de France*?

Los representantes de *Musulmans de France* siguen estando ampliamente presentes en el juego institucional del culto musulmán, con una experiencia y conocimientos que los distinguen de otras tendencias del Islam de Francia, a nivel local en particular.

La federación mantiene históricamente una relación privilegiada con la Gran Mezquita de París (GMP). Más allá de los posicionamientos de los dispositivos, existen vínculos muy estrechos entre una quincena de mezquitas de la GMP y los *Musulmans de France*.

A nivel local, existen varias configuraciones: fuerte integración en el panorama institucional local, exclusión del diálogo con los servicios del Estado, o participación intermedia de los representantes de los *Musulmans de France* o del movimiento en los formatos de discusión, solo mezclados con otros representantes departamentales para no darles una importancia excesiva. Están presentes, lo que no es necesariamente un problema en sí mismo si no son preponderantes, en una quinta parte de las Asociaciones Representativas Locales del Culto Musulmán o sus equivalentes.

3.1.1.4 Los marcadores del discurso de los *Musulmans de France*

A nivel religioso, la UOIF y luego *Musulmans de France* presentaron públicamente un discurso religioso de **adaptación a las realidades francesas**. Con respecto a las autoridades públicas, afirman haber popularizado la «jurisprudencia de las minorías» (cf. *supra*), insistiendo en los «finales» (superioridad del matrimonio del divorcio civil, ruptura del Ramadán para aprobar un examen, autorización de la adquisición de la nacionalidad de un país no musulmán). Tareq OUBROU, que se sitúa al margen de la comunidad musulmana, llegó a cuestionar el principio de la visibilidad islámica en favor de una espiritualidad interiorizada. Sin embargo, frente a los jóvenes fieles atraídos por un enfoque identitario como frente a los cuadros más antiguos impregnados de una concepción integralista del Islam, esta «jurisprudencia de las minorías» apenas ha prosperado, si es que ha sido seriamente promovida. El pensamiento de Taria RAMADAN, que rechazaba la noción de minoría y abogaba por el respeto completo de las prescripciones religiosas en la comunidad nacional (cf. supra) jugó en particular en contra.

Aparece el reenfoque alegado recientemente por la oficina de *Musulmans de France* sobre lo religioso artificial, cuando conocemos la debilidad de la producción ideológica y religiosa de los órganos franceses,

por falta de marcos para hacerlo, más aún desde la partida de A.JABALLAH a Túnez. Durante la primera entrevista con los representantes de *Musulmans de France*, estos últimos quisieron destacar la importancia de su trabajo de fatwa*, sin poder producir una muestra.

El discurso público de la UOIF y luego de *Musulmans de France* también moviliza ampliamente los siguientes temas:

• la preservación de la religión contra una asimilación de los musulmanes en un espacio secularizado: la creación de un canal halal, la promoción de las finanzas islámicas (cf. 2.2.1.2) y el énfasis en el uso del velo se han convertido en los símbolos de este compromiso; estos temas han desaparecido gradualmente a escala nacional, al ritmo de la institucionalización de la organización y de las presiones que se han ejercido, pero siguen regando el imaginario colectivo de los adherentes de los *Musulmans de France* y se identifican en ciertos territorios;

• la defensa de la comunidad musulmana en Francia, contra los comentarios o actos considerados antimusulmanes: los temas de la «islamofobia» y su corolario, la victimización, han sido durante mucho tiempo narrativas transmitidas por la UOIF y durante las concentraciones nacionales; este tema sigue estando hoy muy presente a nivel de las asociaciones locales, pero Musulmanes de Francia siempre se ha abstenido de movilizar sobre el tema de la «islamofobia del Estado», dejando este campo al CCIF que, en algunos aspectos, ha sido el heredero de un componente militante y reivindicativo de la UOIF (cf. 1.3.2.3);

• **el compromiso con la vida asociativa y pública para hacer valer una identidad musulmana**: la UOIF, y luego *Musulmans de France* siempre han animado a sus miembros a movilizarse en la vida ciudadana como testimonio de su religión; han multiplicado las asociaciones y siempre han fomentado el voto, sin compromiso para un candidato;

• la solidaridad con los musulmanes de todo el mundo, en sintonía con la comunidad islámica (*Oumma**): la defensa de los uigures en China o de los rohingyas en Birmania, y especialmente la causa palestina, han sido fuertes marcadores de la organización; sin embargo, a lo largo de los años y tras las acusaciones de antisemitismo, *Musulmans de France* se ha esforzado por permanecer en el único marco del culto, llamando a oraciones colectivas por las víctimas; este enfoque se observa particularmente desde la masacre del 7 de octubre de 2023.

3.1.2 Redes poderosas en el campo de la educación, lo social y la predicación

En consonancia con el tríptico fraternal inicial que abogaba por la predicación, la educación y lo social, la UOIF se ha desplegado históricamente en estos tres sectores clave:

• a partir de 1989, la organización instaló una estructura dedicada a los estudiantes musulmanes (que se convertirá en 1997 Estudiantes musulmanes de Francia (EMF) y luego creó en 1993 la Juventud Musulmana de Francia (JMF), ahora en reposo; EMF cuenta ahora con una decena de secciones en las principales ciudades universitarias del país, en particular en Orleans (45) y Estrasburgo (67) - donde están representados en el consejo de administración del CROUS; se detecta una influencia fraternista en algunas unidades de scouts musulmanes, especialmente en el Norte, y una influencia aún más fuerte en los Scouts permacultores de Francia;

• se fundó en 1990 el Instituto Europeo de Ciencias Humanas, cerca de Château-Chinon (58), que acoge cada año a 200 estudiantes, y luego en 2001 el IESH de París (con sede en Saint Denis- 93), que proporciona cada año la formación de 900 estudiantes presenciales y a distancia, repartidos en 3 cursos de lengua árabe, memorización del Corán y teología;

• dos años después creó la rama francesa del Socorro Islámico (SIF);

• a nivel religioso, *Musulmans de France* también se apoya en un órgano dedicado, Dar el fatwa, cuya base intentó ampliar en 2015 con el Consejo Teológico de los Musulmanes de Francia (CTMF), presidido por Ahmed JABALLAH y que quedó como un caparazón vacío.

Musulmans de France se apoya hoy en importantes redes estructuradas en estos tres sectores.

3.1.2.1 Un núcleo de escuelas confesionales limitado pero sólido

El sector educativo aparece como la prioridad de la rama francesa, en un grado que la distingue de sus homólogos europeos. El capital escolar parece central para sus miembros, principalmente de la clase media, que albergan un deseo de ascenso social. En este sentido, la evocación de los valores de la educación, el trabajo y la distinción aparece central en el discurso de la UOIF. Los niños escolarizados en sus centros no están allí, ni mucho menos, por padres afiliados al movimiento. Muchos de ellos buscan más la excelencia escolar que ofrecen las escuelas fréristes, que su «carácter propio». Los antiguos alumnos del instituto Averroès estaban notablemente ausentes de las procesiones de las manifestaciones en defensa del contrato de asociación.

En septiembre de 2023, de un total de 74 establecimientos confesionales musulmanes registrados en el territorio que acogen a 12.513 alumnos, 21 establecimientos se identificaron como vinculados al movimiento de los Hermanos Musulmanes (18 directamente y 3 considerados cercanos). Acogen a un total de 4.200 alumnos para el año escolar en curso. Las academias de Versalles (5), Créteil (5) y Lille (4) concentran la mayor parte.

Solo 5 establecimientos musulmanes tienen un contrato de asociación con el Estado, de los cuales 3 están afiliados a la **Federación Nacional de Educación Privada Musulmana**, creada bajo el impulso de la UOIF: el colegio privado Ibn Khaldoun en Marsella (13), el grupo escolar Al Kindià Décines-Charpieu (69), el instituto Averroès en Lille (59). Otros 2 se consideran cercanos.

Estos establecimientos cuentan con el apoyo de la Federación Nacional de Educación del Islam (FNEM), creada en 2014, domiciliada en la sede de Musulmanes de Francia y dirigida por uno de sus vicepresidentes, Makhlouf MAMECHE. Según este último, la federación reuniría ahora a 60 establecimientos, principalmente en primaria.

Toda esta red constituida es ahora objeto de un seguimiento descentralizado por parte de los servicios del Ministerio de Educación Nacional en relación con las prefecturas, lo que ha llevado al cierre temporal de dos establecimientos en 2021/2022 (no conformidad con la normativa ERP), a dos rechazos de ampliación en 2022/2023 (incluido *Al Kindi* en Lyon), así como a tres procedimientos en 2023/2024 para tres de los principales establecimientos del movimiento:

- el contrato de asociación con el Estado del instituto Averroès (Lille) fue rescindido a propuesta del prefecto del Norte el 7 de diciembre de 2023, tras la detección de fondos ilícitos y deficiencias graves entre los recursos pedagógicos puestos a disposición de los alumnos; después de haber renunciado a su recurso ante el Consejo de Estado, el instituto recurrió al tribunal administrativo de Lille de una nueva suspensión provisional, nuevamente rechazada por sentencia de 22 de julio de 2024.

Situación del instituto Averroès (59)

Establecimiento insignia de la educación musulmana en Francia, inaugurado en 2003 y bajo contrato de asociación en 2008, el establecimiento acoge ahora a 500 estudiantes de secundaria y 400 de bachillerato.

Si bien los controles realizados por la Educación Nacional han confirmado las cualidades pedagógicas de la enseñanza impartida en su seno, un control realizado por la Cámara Regional de Cuentas reveló:

(i) la percepción de financiación ilícita (en forma de préstamos seguidos de renuncias de deudas concedidas por mezquitas vecinas y por el centro islámico de Villeneuve d'Ascq, a su vez financiado por Kuwait, Qatar y Egipto - en un contexto de financiación directa percibida desde el extranjero hasta 2016, revelada por la investigación de los periodistas Christian Chesnot y Georges Malbrunot (Qatar papers, 2019);

(ii) graves deficiencias entre los recursos pedagógicos puestos a disposición de los estudiantes (ausencia de equipamiento mínimo en las salas de SVT y de música; en el centro documental, ausencia de libros sobre las instituciones sociales, la cultura, el laicismo, la educación sexual pero, a la inversa, la presencia de obras con contenido contrario a los valores republicanos, en particular las obras del imán IQUIOUSSEN y «Cuarenta hadizes del imán *An-Nawawi*» que abogan por la prohibición de que las mujeres se mezclen con los hombres y sean auscultan por un hombre, la prohibición de la apostasía bajo pena de muerte y la preeminencia de las leyes divinas sobre cualquier otra.

Aunque el tribunal administrativo de Lille desestimó dos veces la solicitud de suspensión de esta decisión, pronunció su anulación, por decisión de 23 de abril de 2025, sobre la base de que ciertos hechos no habían sido mencionados en la carta que iniciaba el procedimiento contradictorio previo a la retirada del contrato de asociación y que los restantes no estaban suficientemente establecidos para algunos ni insuficientemente graves para otros.

- Los elementos recogidos sobre la situación del instituto *Al Kindi* (Lyon), cuya mayoría de las clases están bajo contrato de asociación con el Estado, podrían llevar a la prefectura del Ródano a iniciar procedimientos similares en su contra (deficiencias pedagógicas reveladas por la inspección del centro de documentación, carente de libros de geografía y educación sexual pero que ofrece publicaciones de Tariq RAMADAN y varias obras salafistas que abogan por la sumisión de la mujer y en las que se han recogido evocaciones hagiográficas de Hassan EL-BANNA, Youssef AL-QARADÄWI y Sayyed QUBT). El 10 de enero de 2025 se dictaron tres decisiones de rescisión de los contratos de las asociaciones de la escuela primaria, secundaria y secundaria y se notificaron al director de la asociación que gestiona el grupo escolar, la solicitud de suspensión de la decisión relativa al instituto fue rechazada por el AT de Lyon el 12 de marzo de 2025.

Situación de la escuela Al-Kindi (69)

El centro escolar Al Kindi, instalado en Decines, constituye junto con la mezquita de Villeurbanne una de las principales fundaciones del movimiento fréliste del Ródano, dominado por la UJM fundada por T.RAMADAN en Lyon (cf supra). El establecimiento abrió sus puertas en 2007. La asociación que dirige el establecimiento se creó en 2004 como reacción a la prohibición de los signos religiosos en la escuela por parte de ejecutivos nacionales de la UOIF, que siguen al mando hoy en día, y personalidades cercanas a la UJM. Establecimiento elitista, Al Kindi alberga siete asociaciones relacionadas con su actividad, así como un fondo de dotación.

Su presidente, de origen sirio y residente en Turquía, Mohamed Nazir HAKIM, fue tesorero nacional de la UOIF, y luego en 2007, segundo vicepresidente a cargo de cuestiones relacionadas con la educación y presidente de la asociación IESH de Saint-Denis (93). Aparece durante la guerra civil en Siria como uno de los responsables de la Coalición Nacional Siria (CNS) y como secretario general de la asociación Centro de Paz y Desarrollo que representa a la CNS en Francia. El director del establecimiento de 2023 también es elegido en St Etienne.

El centro escolariza a 608 alumnos; 18 de sus clases están concertadas. Los contratos de asociación que vinculan la escuela primaria, la secundaria y la escuela secundaria con el Estado se rescindiron en enero de 2025. De hecho, además de la opacidad en su gestión administrativa y financiera y la tarificación única de las tasas de matrícula, ya sea la enseñanza fuera de contrato o bajo contrato, lo que sugiere el uso de los fondos públicos pagados por el Estado para financiar la educación fuera de contrato, la inspección realizada en abril de 2024 por los servicios de Educación Nacional puso de manifiesto la no conformidad de ciertas enseñanzas, el hecho de que uno de los profesores promovió, en las redes sociales, una visión política del Islam, incompatible con los principios de la República, como la igualdad de género, la libertad de conciencia y de religión y el laicismo, al tiempo que se cuestiona la autoridad del Estado y de los tribunales, posiciones que no han afectado a sus enseñanzas directamente relacionadas con ellas. Asimismo, la inspección ha puesto de manifiesto una «línea editorial» del centro de documentación e información poco acorde con las expectativas programáticas, el fondo incluye siete obras sobre el Islam que promueven discursos claramente contrarios a los valores de la República, abogando por la violencia y legitimando las acciones terroristas y otras obras que defienden una visión tradicionalista, sin que ninguna obra de este fondo demuestre inequívocamente la articulación del Islam con las exigencias de la convivencia republicana.

Remitido a efectos de suspensión de la rescisión del contrato de asociación relativo al Liceo, el Tribunal Administrativo de Lyon consideró que estos motivos estaban fundados (orden 12 de marzo de 2025 n° Asociación Al Kin di y otros, n° 2502062).

La Prefectura también suspendió el fondo de dotación, sacando a la luz la falta de una misión de interés general y la posible utilización de una parte de los fondos para fines personales. El Tribunal Judicial disolvió el fondo de dotación por orden de 6 de diciembre de 2023.

La solicitud de inscripción en estos establecimientos no flaquea: si su número sigue siendo modesto, en comparación con los 8.000 establecimientos católicos y las 300 escuelas judías, y si la dinámica de apertura (de 12 escuelas en 2009 a 74 hoy) se estanca desde la aprobación de la ley del 13 de abril de 2018 llamado Gatel, que ha reforzado el control, el número de alumnos acogidos sigue aumentando (+1.000 alumnos en los últimos dos años).

La inversión del movimiento en el sector educativo se desarrolla así en un contexto de aumento continuo de los ataques al laicismo registrados en el entorno escolar, alimentados por la actividad de los predicadores en línea: 3.086 calificaciones de «ataque a los valores de la República» enumeradas para el año 2017-2018; 3 309 solo para el primer trimestre del año 2023/2024, en el contexto particular de la aplicación de la prohibición de la abaya en septiembre, la masacre del 7 de octubre y la guerra en Gaza, y luego del atentado cometido en Arras contra Dominique BERNARD en octubre (que cayó en 1738 en el segundo trimestre).

En términos de contexto, el Ministerio de Educación Nacional señala el continuo aumento del número de estudiantes inscritos en organismos de educación a distancia (OAD), cuya dinámica ap parece anterior a la reducción de las oportunidades de educación familiar impulsada por la ley de 24 de agosto de 2021: su número ya se había duplicado en diez años (de 18 818 en 2010 a 35 950 en 2019) y el 53% de ellos ya no están cubiertos por el plan de estudios ofrecido por el CNED (frente al 25% en 2010).

Este auge también se inscribe en el contexto de campañas digitales de influencia, avivadas durante los 20 años de la citada ley de 2004, que aboga por la desescolarización de los niños musulmanes. En estas campañas, la escuela laica se presenta como la matriz de la «islamofobia» en Francia y la prohibición de la práctica religiosa en el ámbito escolar excluyendo de facto a los alumnos de confesión musulmana.

3.1.2.2 Abundantes asociaciones benéficas

El sector humanitario y social es un campo de actividad privilegiado del movimiento, que se involucró en él desde 1990 con la creación del Comité de Bienestar y Socorro a los Palestinos (CBSP) y luego la instalación dos años más tarde de la rama francesa de Islamic Relief, una organización de la Hermandad Musulmana creada en 1984 en el Reino Unido, de la que se empoderará gradualmente.

Solo una treintena de asociaciones benéficas islamistas se identifican ahora a nivel nacional, de las cuales 16 están dirigidas por salafistas y 4 pertenecen o han estado bajo el movimiento fraternal, entre las que algunas parecen perseguir objetivos más mercantiles que humanitarios y llevar a cabo actividades decididamente orientadas al extranjero:

- El Socorro Islámico de Francia: históricamente la emanación de Islamic Relief, una ONG con vocación social y humanitaria, ha estado dirigida durante mucho tiempo por figuras del movimiento frériste antes de emanciparse gradualmente; ha organizado en torno a su actividad social en Francia (en particular la gestión de centros de alojamiento de emergencia) estructuras satélite, entre las que se encuentran un fondo de dotación y tres sociedades civiles inmobiliarias; recibe financiación del Estado, la AFD y la UE y ha dedicado casi 35 millones de euros en 2021 a sus misiones en el extranjero, incluidos 11,5 millones de euros en Siria y 5 millones de euros en Palestina;

- *Ummah Charity*: «organización humanitaria francesa de solidaridad internacional y desarrollo», que tiene un claro éxito entre la comunidad musulmana; lleva a cabo acciones humanitarias y de ayuda al desarrollo, principalmente dirigidas a los países musulmanes y asociadas a un intenso proselitismo;

- **Humani'terre**, creada en 2018 y cuya actividad principal es la recaudación de fondos para la población palestina; está presidida por el rector de la Gran Mezquita de Poitiers, Boubaker EL HADJ AMOR, ex tesorero de la UOIF y de la asociación *Al Wakf al Islami*, emanación de la UOIF destinada a recaudar fondos desde Francia y el extranjero; es objeto de una investigación preliminar para financiar una empresa terrorista en beneficio de Hamas;

- *Sciences et Education*, creada en 2018, para «asistir a los estudiantes que tienen dificultades financieras en Mauritania», y envía financiación al *Centre de formation des oulémas en Mauritanie* dirigido por Mohamed EL-HASSAN OULD DEDEW (cf. supra); los activos de la asociación fueron congelados en enero de 2024 y su disolución administrativa fue pronunciada por decreto del 16 de abril de 2025.

Sin embargo, a partir de los desplazamientos realizados, se puede considerar que una aeronavega de asociaciones más pequeñas, a menudo poco conocidas, se despliega dentro o al margen de los ecosistemas islamistas (cf.

Detrás de estas asociaciones a menudo hay fondos de dotación por los que transitaba la mayor parte de su financiación entrante y saliente. Estas herramientas de mecenazgo han sido desviadas en gran medida por el movimiento hermano para garantizar, en particular, la recaudación de fondos extranjeros destinados a la financiación de actividades religiosas. Las disposiciones de la ley de 24 de agosto de 2021 permitieron sancionar el incumplimiento del principio de transparencia (informes de actividad anuales completos no transmitidos) y la incapacidad de justificar que las remuneraciones realizadas son de una misión de interés general.

Se han suspendido varios fondos de dotación, algunos de ellos relacionados con el movimiento, en Aquitania, Ródano-Alpes e Ile-de-France. La disolución del fondo Al-Wakf, considerado el más importante del movimiento nacional, fue pronunciada por el tribunal judicial de Bobigny el 4 de julio de 2024, por asegurar la financiación ilícita de actividades de culto (publicaciones de *Musulmans de France*, subvenciones concedidas a los establecimientos del movimiento *Al-Kindi* et los lESH franceses, participación en la construcción de la mezquita de Béthune) y apela sin autorización a la generosidad del público, a través de campañas de recaudación de fondos organizadas en línea.

3.1.2.3 La predicación

El movimiento de los Hermanos Musulmanes ha apoyado su política de radiación en la acción de predicadores que han surcado el territorio nacional durante 4 décadas.

Los primeros teólogos de la UOIF, Fayçal MAWLA WI, Ahmed JABALLAH, y aún hoy Larbi BECHERI y Ounis GUERGAH, enseñaron en el IESH francés, donde desarrollaron una visión tradicional heredera de la hermandad y del discurso de AL-QARADAWI, de los que a menudo fueron los relevos, aunque se separaron de ella. De este modo, han suscitado una generación de conferencistas que forman un «batallón de predicación», que va más allá de los imanes que han asumido puestos en las mezquitas.

Un análisis reciente del programa de teología del IESH de Saint-Léger-de-Fougeret confirma el carácter integralista de la enseñanza que se imparte allí.

Los hombres de la enseñanza impartida en el IESH de Saint-Léger-de-Fougeret (58)

Un análisis reciente de algunas de las obras de referencia incluidas en el programa de formación de la ESH entre 2010 y 2020 confirma la existencia de un vínculo «personal, doctrinal e institucional con el movimiento de los Hermanos Musulmanes» junto con el carácter antirrepublicano de la enseñanza que se imparte en él: así, «los elementos fundamentales van en contra de los principios de libertad individual e igualdad entre las personas» mientras que «el régimen republicano laico se considera incompatible con el Islam tal como se presenta».

La concepción del Islam promovida en el IESH es integral: 1- el político no puede tener la última palabra en caso de conflicto con lo religioso; 2- el científico profano no puede tener la última palabra en caso de conflicto con lo religioso; 3- la comunidad vinculada a una religión determinada (el Islam en este caso) debe tener derechos específicos.

La prevalencia de un Islam integralista parece confirmada por una inspección de julio de 2024 del centro de ocio, con motivo de la cual se destacó en particular la presencia de libros para niños que hacen apología de la yihad y la muerte como mártir, incitando al odio contra los no musulmanes y fomentando la discriminación contra las mujeres. El entorno y las actividades del centro de ocio, donde se ha detectado la presencia de niñas con velo, parecen más pertenecer a la escuela coránica y condicionan al respeto de los preceptos rigoristas del Islam (oraciones nocturnas, invocaciones ritualizadas).

Los jeques se convirtieron cada vez más en conferenciantes en la década de 2000, aunque Tariq RAMADAN había comenzado a generalizar esta práctica en Bélgica, Inglaterra y Francia en la década de 1990. Para

algunos, la tentación de la red se impone en la década siguiente, como un nuevo vector de comunicación e influencia. Imanes como Hassan IQUIO USSE N en el Norte (59) han desarrollado, más allá de sus fieles, una influencia que también irradia en las asociaciones vinculadas a sus mezquitas o incluso más allá, siendo frecuentemente invitados a predicar en toda Francia en otras mezquitas. Estas primeras generaciones de predicadores formaron a los predicadores contemporáneos, los principales de los cuales también se convirtieron en influencers digitales.

3.2 La difusión del islamismo es hoy el resultado principalmente de un activismo militante anclado a nivel municipal, reforzado por una nueva generación de predicadores

A partir de las mezquitas y de las primeras generaciones de predicadores, los Hermanos Musulmanes desempeñaron un papel importante en la estructuración de los ecosistemas locales, a escala de los cuales el islamismo se difunde ampliamente hoy en día, con el relevo de actores (asociaciones, influencers, ocasionalmente elegidos) a veces conectados al movimiento pero actuando cada vez más en una hibridación con el salafismo.

3.2.1 Los grandes ecosistemas locales

Aparecido en los años 90, paralelamente a la vida institucional de la UOIF y generalmente alrededor de sus mezquitas, los ecosistemas, entendidos como redes colaborativas más o menos integradas que permiten enmarcar la vida del musulmán desde su nacimiento hasta su muerte, se están desarrollando a escala territorial. Están experimentando un marcado auge a partir de la década de 2000, gracias a la afirmación institucional de la UOlF, a una creciente demanda de jóvenes fieles poco dispuestos a seguir el Islam de los países de origen y, al mismo tiempo, a un importante auge del salafismo a nivel local.

Estos ecosistemas generalmente se constituyen en torno a una mezquita, que generalmente ofrecen cursos de educación coránica («catequesis») más o menos distintos de una acogida extraescolar, a menudo incluyendo asociaciones benéficas, culturales, que a veces se encuentran con negocios comunitarios o actividades deportivas distintas de la mezquita, antes de invertir en el campo de la educación privada. Los viajes, el desarrollo personal, la ayuda al empleo o los sitios de citas también forman parte de la gama de actividades desarrolladas.

Echando raíces en barrios de mayoría musulmana generalmente empoquecidos, la mayoría de las veces territorios de intervención prioritaria de la política de la ciudad, responden a las necesidades de la población. Sus responsables, a menudo activistas experimentados, entran en una interacción común, la mayoría de las veces en el marco de una relación clientelista, para avanzar en sus posiciones. Las normas sociales (vela, barba, ropa, respeto por los jóvenes del Ramadán) se imponen aquí y allá, a medida que el ecosistema se solidifica.

El mapa de estos ecosistemas coincide con el de las concentraciones de población musulmana. Parecen más densos en la región de Ródano-Alpes, en el Norte, en el Gran Este, en Francia y en Bouches-du-Rhône. Las aglomeraciones de Lille, Lyon y Marsella acogen a los más antiguos e importantes de ellos.

Iniciada por las asociaciones miembros de la UOIF que hoy cuentan con la red local más sólida, habiendo evolucionado hacia baronías menos dependientes del nivel nacional, esta modalidad de acción territorial es ahora replicada por otras asociaciones, independientes o pertenecientes a otras sensibilidades, hibridadas ideológicamente, en particular para responder a una búsqueda de identidad de los jóvenes musulmanes. Toman prestado de la militancia reivindicativa del movimiento frerista y del salafismo, incluso del malikismo tradicional, para movilizar a sus adherentes.

3.2.1.1 El Norte, un ecosistema logrado

Históricamente se formó en torno a Amar LASFAR, fundador y primer rector de la Gran Mezquita de Lille (GML) AlImane, quien también fue presidente del consejo regional de culto musulmán de 2008 a 2011, y luego presidente de la UOIF de 2013 a 2021. Una treintena de personas están identificadas como ejecutivos

locales del movimiento, ocupando funciones de liderazgo dentro de las principales organizaciones integradas en el ecosistema, incluyendo, en particular:

• la Liga Islámica del Norte (LIN), asociación de apoyo de la Gran Mezquita de Lille, que tiene una influencia territorial muy importante: es la organizadora del Encuentro Anual de los Musulmanes del Norte (RAMN) - hasta 4500 participantes en 2012, que no se ha celebrado desde la crisis sanitaria; también organizó la oración del Eid el-Fitr, que reunió hasta 15 000 fieles en 2023; desde entonces no hay más oraciones colectivas a gran escala en las grandes salas de congresos o estadios;

• el centro islámico de Villeneuve d'Ascq (CIV), heredero de la asociación de animación e intercambio cultural (AAEC) creada en la década de 1970 antes de ser respaldada por la mezquita Tawba a mediados de la década de 2000 y luego desarrollada gracias a un gran proyecto urbanístico construido entre 2007 y 2011 (4 millones de euros, en parte financiados por Qatar, Egipto y Kuwait);

• El instituto Averroès, inaugurado en 2003 y firmado bajo contrato con el Estado en 2008 (cf. *supra*), acoge a 800 alumnos; su tesorero Makhlouf MAMECHE es miembro de la oficina ejecutiva de *Musulmans de France*; se considera el gran logro de Amar LASFAR, uno de los padres fundadores del establecimiento y miembro permanente como tal de su consejo de administración; está financiado en particular por la GML, la LIN y el CIV;

Varias figuras del movimiento han integrado funciones municipales en el distrito de Valenciennes. Las recientes iniciativas del Estado contra la LIN en el Norte, en particular la expulsión de H. IQUIOUSSEN en 2022, que desempeñó un papel importante, marcó un freno a la expansión de este ecosistema.

3.2.1.2 En la región de Lyon, un activismo asociativo en todos los sentidos

En la región de Lyon se identifican unas cincuenta asociaciones musulmanas relacionadas o relacionadas con *Musulmans de France* o que muestran una sensibilidad hermana de manera más general. La región está particularmente expuesta debido a la implantación del centro *Tawhid* y de la Unión de Jóvenes Musulmanes, relevo de *Tariq* RAMADAN, a partir de los años 80-90.

Esta presencia también se basa en la existencia de la gran mezquita Othmane de Villeurbane, directamente vinculada a Musulmanes de Francia, y del complejo sociocultural de Décines (escuela *Al Kindi*, cf. *supra*, y mezquita). A menudo rivales en el campo de la fraternia, las dos mezquitas ya no dudan en intercambiar sus imanes. Sin embargo, solo hay 8 lugares de culto hermanos, de los 94 que tiene el departamento.

La influencia de la sensibilidad UJM se ejerce a través de asociaciones situadas fuera del ámbito religioso: caritativa y humanitaria, formación religiosa, familia, matrimonio, inserción socioprofesional, emprendimiento musulmán, protección del consumidor, servicio a la persona, formación para adultos, lucha contra la «islamofobia». Sin relación orgánica entre ellas, las diversas asociaciones están, sin embargo, vinculadas por los miembros que las componen. Los cuadros de las oficinas ejecutivas de estas asociaciones, derivadas de la sensibilidad de la Unión de Jóvenes Musulmanes, se cruzan y constituyen una red de relaciones interpersonales muy densa.

Esta multiplicidad de actores se traduce en una «rigorización» de la práctica religiosa con una explosión en el número de jóvenes que llevan una abaya y el aumento masivo y visible del número de niñas con velo. Esta situación se hace compleja para los centros sociales que aceptan a todos (‘ven como eres’) y se enfrentan a demandas comunitarias.

El velo de las niñas

El fenómeno del velo de las menores, a veces de 5-6 años, no es endémico, pero ahora parece muy presente en el territorio nacional. Parece apoyado por un poderoso resorte wahabo-salafista. El movimiento frerista, sin convertirlo en un marcador doctrinal (el uso del velo solo se impone, según ellos, a las mujeres púberes), no se opone a los partidarios de este velo. Así, la posición no es uniforme en las escuelas del movimiento, al que también le gusta destacar las imágenes de adolescentes con velo.

3.2.1.3 Marsella, ecosistemas islamistas paralelos y complementarios

El *Centre musulman de Marseille* (CMM) es el centro del ecosistema fraternista de Bouches-du-Rhône: agrupa la mezquita Mariam, el colegio-liceo *Ibn Khaldoun* (370 alumnos en 2023, con seis de sus clases bajo contrato de asociación con el Estado) así como numerosas asociaciones islámicas con acciones complementarias, incluido el Jeunes musulmans de France, una organización juvenil fundada por H. IQUIOUSSEN, también presente en las instalaciones. Este ecosistema se ha formado en torno a Mohsen NGAZOU, actual presidente de Musulmans de Francia, que es a la vez el imán de la mezquita, hasta hace poco director del colegio-liceo y el presidente de la asociación *Savoir réussir* en quién gestiona su funcionamiento.

El CMM se ha beneficiado de un contexto favorable en Marsella, donde se ha desarrollado, a partir de la década de 1990, un «Islam municipal», por iniciativa de funcionarios electos locales cuyas motivaciones pueden haber sido múltiples. Sr. NGAZOU aprovechó en particular la proximidad mantenida con los municipios anteriores para desarrollar su estructura (permiso de construcción para la mezquita Mariam y apoyo para la obtención del contrato de asociación con el Estado de *Ibn Khaldoun*). El CMM ha estado durante mucho tiempo en el corazón del juego político y religioso local. Varios miembros del CMM también son miembros de asociaciones satélite de *Musulmans de France*, o muestran una proximidad con los funcionarios electos locales.

Como en otros lugares, se organizan Encuentros Anuales de los Musulmanes del Sur (RAMS), que reunieron, en la 19a edición de 2022, a más de 1500 participantes.

Junto a este ecosistema antiguo y sólidamente estructurado, surge un ecosistema más reciente en torno a la asociación Bleuets, ubicada en una antigua galería comercial del barrio homónimo de Marsella. Se encarga de la gestión del Instituto Musulmán de los Acianos, compuesto por una mezquita, una plataforma que garantiza conductores a los fieles con movilidad reducida, la *Madrassah des Bleuets*, una escuela coránica que ofrece cursos de lengua árabe y apoyo escolar a unos 500 alumnos y dos «centros sociales», que organizan en particular merodeos para las personas sin hogar. El imán Smaïn BENDJELALI, conocido como Ismaïl, estuvo a su cabeza hasta septiembre de 2024. La fiscalía ha solicitado recientemente en su contra seis meses de prisión condicional y una prohibición definitiva de ejercer como empleado de la mezquita de los acianos. De sensibilidad más bien salafista pero utilizando los códigos del fraternismo, goza de gran popularidad entre los jóvenes musulmanes debido en particular a su dominio de las redes sociales. Una colecta le permitió en 2023 comprar tres fondos de comercio de la galería comercial. Se utilizan para los patios de la Madrassah de los Arándanos, pero también para almacenar bienes para los merodeadores. A lo largo de los años, la mezquita de Bleuets y sus asociaciones satélite se han vuelto muy influyentes en el barrio. Hoy en día forman un ecosistema dinámico.

3.2.1.4 Formas más variadas en otros territorios

En una gran ciudad, el movimiento mantiene vínculos intensos con la mayoría municipal, en particular a través de un activista involucrado tanto en otra autoridad local, con responsabilidades en los arrendadores sociales locales y en la antena local de una asociación benéfica reconocida a nivel nacional. La mezquita neurálgica del movimiento en el departamento, donde se encuentra desde hace mucho tiempo, se ilustró con una convocatoria de votos en las elecciones europeas de 2019 para la Unión de Demócratas Musulmanes Franceses (UDMF). Mantendría buenas relaciones con el ayuntamiento a través de actores asociativos comprometidos con la «defensa de las mujeres musulmanas».

En Colombes (92), el director de gabinete del alcalde es también el secretario general de la asociación cultural que gestiona la sala de oración rigorista Centre Dignité. Implicado en diversas asociaciones, especialmente en la enseñanza, está detrás de la creación y el apoyo de varias escuelas donde se imparten cursos de lengua árabe e instrucción islámica que muestran signos de radicalidad. Así, logró establecer una importante red en la ciudad de Colombes, donde mezcla vínculos sociales, educativos, religiosos y políticos. Junto con los miembros de la oficina de su lugar de culto, se mostraron particularmente activos en las elecciones municipales de 2020.

En esta ciudad mediana, un colectivo creado por el imán de la mezquita local, afiliado a Musulmanes de Francia, hizo campaña contra el alcalde saliente para obtener locales más grandes en beneficio de una de sus asociaciones y ganó el caso. Sus vínculos con la nueva mayoría municipal están documentados, así como la

presencia de sus miembros en un centro social y en estructuras de apoyo a los beneficiarios de viviendas sociales.

En otra ciudad mediana marcada por el separatismo, el ecosistema está muy bien estructurado a nivel administrativo y contable en torno a la Gran Mezquita y un fondo de dotación. Cuenta con dos librerías islámicas, una escuela y una docena de asociaciones que ofrecen educación coránica, cursos de árabe para todas las edades, apoyo extraescolar o ayuda benéfica. Un auditor certifica o verifica la regularidad de los estados financieros. Su arquitecto fue un activista vinculado al movimiento hermano marroquí «justicia y caridad», que también fue elegido municipal. Ahora está retirado de las cosas de la mezquita, donde se mezclan varias influencias. Por lo tanto, un activista fraternista ha sabido lanzar un sólido ecosistema islamista, antes de dejarlo a otras manos, ya que no se ha establecido una conexión clara con el movimiento desde su retirada.

3.2.2 Funcionarios electos en primera línea en los territorios frente a actores asociativos y otros influencers

3.2.2.1 Entre los funcionarios electos locales, una gradación que va desde la postura laica hasta el entrismo de los servicios municipales, pasando por una gestión electoral de la comunidad musulmana

Si bien la inversión en la política del movimiento a nivel nacional parece limitada como tal, los miembros invierten fuertemente en el nivel local para avanzar en su agenda y consolidar sus ecosistemas. Sin recurrir, en esta etapa, a la constitución de listas comunitarias, ejercen una presión creciente, a veces violenta, sobre los ejecutivos locales gracias a una estrategia de acercamiento iniciada desde la década de 1990. La agenda islamista habría encontrado así «una salida ideal en el marco municipal», donde se ha establecido un equilibrio de fuerzas electorales (movilización del electorado mayoritariamente abstencionista de los barrios populares, difusión de instrucciones de votación, negociación de medidas comunitarias sobre los programas electorales, obtención de posiciones locales: mandato municipal, dirección de clubes deportivos, gestión de sindicatos u organismos de vivienda social...).

El importante aumento de la influencia municipal ganada en los últimos años por los islamistas presagia, cuando no es ya el caso, el paso de una gestión electoral de la comunidad, mediante la cual algunos funcionarios electos locales consolidaron su base electoral a cambio de ventajas, a alianzas más estrechas, que pueden incluir en particular la incorporación de islamistas en posiciones importantes en las listas electorales o en los gabinetes de funcionarios electos. Así, en una ciudad mediana, el apoyo al proyecto escolar de la mezquita se basa en la participación de dos tenientes de alcalde: la creación de un importante centro educativo y cultural permitiría multiplicar por cinco el número de alumnos afectados por el apoyo escolar, pero se basa en la obtención de un terreno perteneciente al municipio.

Algunos especialistas consultados consideran que dentro de una década, algunos municipios estarán en manos de islamistas como Bélgica, donde al menos 5 municipios de la aglomeración de Bruselas como Saint-Josse o Molenbeek, compuestos por una abrumadora mayoría de habitantes de origen extranjero, presentan las características de territorios confiscados, donde el control social de los islamistas sobre la población parece casi completo.

La circular adoptada por el Ministro del Interior en 2018 relativa al intercambio de información con los funcionarios electos en materia de radicalización ha tenido, en un campo más restringido (casos de personas susceptibles de recurrir a la violencia) un éxito relativo, un número limitado de solicitudes que se dio a conocer.

Varios prefectos departamentales, incluso donde la ecuación política se consideraría favorable a la obstrucción de la conducta islamista, subrayaron la «gran soledad de los profesionales».

Sin embargo, varios funcionarios electos exigen un diálogo entre el prefecto y el alcalde sobre estos temas. Es necesario, compartiendo información confidencial si es necesario, para que puedan ser instruidos de las acciones y el entrismo de los actores identificados dentro de su territorio. Uno de ellos, alcalde en un departamento muy expuesto, incluso sugirió un grupo de conversación entre alcaldes semestralmente bajo la égida del subprefecto.

3.2.2.2 Los actores asociativos, históricamente los primeros invertidos por las llevadas a cabo islamistas

Kamel Daoud pudo recordar que las asociaciones fueron el primer objetivo de los islamistas en Argelia en la década de 1980, seguidas de los municipios, antes de que entraran en el campo político

3.2.2.2.1 Las actividades juveniles, prioridad del movimiento

Importantes estructuras asociativas pertenecientes al movimiento fraternista se invierten en la supervisión de la juventud musulmana, la mayoría de las veces asociada a la dispensación de una formación religiosa, que rara vez se asume oficialmente. Además de las grandes redes asociativas creadas por la UOlF para los jóvenes (cf. supra), las escuelas coránicas («catequesis») son el instrumento más exitoso. Responden a una fuerte demanda de los padres y constituyen una fuente de ingresos lucrativos para las mezquitas con cuotas de varios cientos de euros al año y por persona.

A principios de 2024 se registraron 815 escuelas coránicas en la jurisdicción territorial (excluyendo el extranjero y París), acogiendo a un total de 66.050 alumnos menores de edad, a los que se les ofrece instrucción religiosa, a menudo asociada a la enseñanza lingüística y cultural. Casi todos ellos están vinculados a un lugar de culto musulmán y más de un tercio operan en una corriente fundamentalista del Islam, 114 de los cuales están vinculados al movimiento fraternista. En mayo de 2020, Musulmanes de Francia había provocado la creación de una Federación Nacional de Enseñanza Educativa del Islam o red Loqman, destinada a los niños, en la lógica mencionada anteriormente de la especialización de los diferentes órganos del movimiento.

Las escuelas coránicas se caracterizan por la opacidad de su funcionamiento y, de hecho, no están exentas de derivas separatistas. Entre 2019 y 2020, se identificaron 34 estructuras que, con el pretexto de apoyo escolar y aprendizaje del árabe, en realidad proporcionaban una enseñanza coránica rigorista, incluidos 4 hermanos y otros 4 de una hibridación con el salafismo (los demás sin afiliación establecida).

3.2.2.2.2 El fútbol, el baloncesto y los deportes de combate son particularmente el objetivo de las separatistas

En 2020, 127 asociaciones deportivas fueron identificadas como «relacionadas con un movimiento separatista» que reúne a más de 65.000 miembros, entre los cuales 29 estructuras parecían fundadas o «núcleas» por partidarios del Islam radical, en su mayoría salafistas (18) y 5 hermanos (los demás sin afiliación identificada), reuniendo a más de 11.000 miembros. Sus líderes o entrenadores adoptan una actitud prosélito, destacan la identidad árabe-musulmana y desarrollan prácticas religiosas (oraciones colectivas antes del partido, salas de oración dispuestas en los vestuarios, recordatorios regulares de los mandamientos religiosos).

Si bien esta cifra puede parecer modesta en vista de las 156.000 estructuras deportivas identificadas a nivel nacional y sus 16,5 millones de licenciatarios, se duplica con un entrismo caracterizado en la práctica deportiva general, en particular en el fútbol, el deporte más dirigido por los activistas favorables al uso del velo islámico.

Estas reivindicaciones son llevadas en particular por un colectivo informal constituido en 2020 dentro de la asociación Alliance citoyenne y que reúne a unas cincuenta mujeres identificadas como las Hijabeuses, en el origen de varias manifestaciones activistas y recursos legales.

Prosperan en un contexto de ausencia de prohibición general en las competiciones deportivas: si la federación francesa de fútbol (FFF) lo ha prohibido, así como la del baloncesto, no ocurre lo mismo con el balonmano y el rugby, así como a nivel internacional, donde tanto el Comité Olímpico Internacional (COI) como la Federación Internacional de Fútbol (FIFA) lo autorizan.

Incluso cuando se ha promulgado una norma de prohibición a nivel de la federación nacional, su aplicación por parte de los niveles departamentales es muy variable. Así, en un departamento muy afectado por el separatismo islamista, la prefectura notificó al distrito de fútbol su desconocimiento «de las normas relativas al uso del velo por parte de las jugadoras en las competiciones oficiales

Asociaciones». Los líderes de los distritos, incluso las ligas de fútbol, generalmente están, según los prefectos, poco comprometidos en la lucha contra las conductas separatistas, que apenas son prometedoras para las elecciones internas.

3.2.2.3 Una «predicación 2.0» de influencers que complementa y a veces compite con la predicación tradicional

El activismo de una nueva generación de predicadores, a menudo formados por los primeros cuadros religiosos del movimiento, pero cada vez más objetos y sujetos de hibridación con el salafismo, constituye ahora un factor importante en la difusión del islamismo a través de las redes sociales, donde se encuentran con una amplia audiencia. Su desarrollo fue una gran oportunidad para los activistas islamistas, en un contexto de afirmación de una expresión identitaria del Islam en el momento de las Primaveras Árabes, la crisis siria y luego la aparición de los grupos salafo-yihadistas

Combinando un discurso salafista con métodos militantes heredados o tomados de los Hermanos Musulmanes, estos influencers 2.0 son a menudo una primera puerta de entrada al descubrimiento del Islam y se han convertido en el vínculo entre las ideologías islamistas y los jóvenes francófonos europeos.

Entre la veintena de influencers islamistas que tienen un impacto real en las redes, podemos citar a este militante islamista que se refiere muy a menudo a Taria RAMADAN. De acuerdo con la enseñanza de este último, desea responder a través de la movilización en línea a las necesidades y prioridades de la comunidad musulmana: representar a los musulmanes en los medios de comunicación, luchar contra la islamofobia, enseñar el Islam para legitimar su presencia y promover la normalización de los musulmanes que necesariamente debe pasar por su despliegue en las esferas de poder y visibilidad.

También podemos evocar a este miembro de una mezquita de la Liga Islámica del Norte, también influyente, todo vestido de negro, usa el estilo salafista, más prometedor que el elitismo hermano, pero que predica las tesis de los Hermanos Musulmanes, dando testimonio de una hibridación entre la predicación 1.0 y 2.0, pero también entre ideologías islamistas que hasta entonces no se confundían.

3.2.2.4 ¿Hasta ecosistemas digitales más integrados?

Parece surgir un nuevo perfil de predicador, que asocia el discurso religioso y la empresa comercial.

Abandonando gradualmente el salafismo en favor de un enfoque más

Transaccional, algunos medios comunitarios tienen un éxito creciente, respondiendo lo más posible a las expectativas de los oyentes. Así, este predicador arquetípico, además de su integralismo religioso (consejos para rezar en la escuela, iconoclastía, descrédito de otras religiones, homofobia asumida, reprobación de las caricaturas del profeta o de las mujeres no veladas, promoción del velo integral...), se refiere a una supuesta «islamofobia» sistémica en Francia y adopta posiciones antiisraelíes, incluso antisemitas.

Poco a poco, dotó a su estructura de un centro humanitario cuyos beneficios se donan en parte a proyectos islámicos, y luego a un centro educativo en línea (aprendizaje de religión y árabe en línea), una agencia de viajes para la peregrinación y, finalmente, un banco islámico en línea.

Precursor de un ecosistema digital de servicios islámicos para responder a una creciente demanda comunitaria, este predicador busca desarrollar un modelo económico viable, resultado de un trabajo de difusión progresiva de un Islam identitario, a través de las redes sociales, para constituir un mercado cautivo.

El islamismo identitario así transmitido, fundamentalmente antirrepublicano respetando la normativa, es un factor de separatismo que ofrece a los empresarios del ecosistema oportunidades de enriquecimiento.

4 Despertar una toma de conciencia de los efectos del islamismo político en Francia

El movimiento fraternista francés presenta el rostro de una organización reticular, marcada por una fuerte subsidiariedad y una creciente especialización de sus diferentes campos de intervención. Su base ideológica es ahora estrecha, abierta a la hibridación con otras corrientes islamistas que se encarnan en los ecosistemas municipales. Su corazón histórico, la UOIF, ha demostrado en cuatro décadas una cierta plasticidad, sin renovar o poco sus marcos. La acción de las autoridades públicas todavía se enfrenta a una comprensión insuficiente del fenómeno, debido a:

- su temporalidad, menos inmediata que la presentada por el riesgo terrorista: «entre un islamista que cava su surco a una generación y un radicalizado susceptible de pasar a la acción, el arbitraje está hecho», declaró un prefecto;
- el culto al secreto y el efecto de tres décadas de política de «respetabilidad» perseguida por el movimiento, que complican la capacidad de objetivar su nivel de peligrosidad para la sociedad; los objetivos del movimiento no son necesariamente conocidos por los actores locales;
- el carácter local más que nacional de la amenaza, tal como puede caracterizarse hoy en día;
- la dimensión europea de sus redes y de su acción.

De hecho, si bien se han registrado avances significativos en los últimos años y particularmente con la ley del 24 de agosto de 2021, los efectos esperados no parecen suficientes, en un contexto marcado por:

- la dificultad para desenredar lo que es un objetivo subversivo de una islamización que pertenece a un proselitismo normal: el movimiento, que profesa un Islam integralista, no espera que los fieles de sus mezquitas o los miembros de sus asociaciones satélite se adhiran completa e inmediata a sus tesis;
- la falta de priorización de este objetivo entre las políticas públicas implementadas por los servicios de inteligencia y las prefecturas, junto con una heterogeneidad de enfoque según los territorios, dependiente del impulso dado por los prefectos, de la receptividad del fiscal y de las administraciones y de la gestión a veces delicada del papel de algunos funcionarios electos locales;
- la eficacia a veces limitada de las herramientas de derecho común movilizadas en materia de obstrucción, junto con la precaución de algunas administraciones, algunas de las cuales internalizan el riesgo de reacciones de victimización en los medios de comunicación sobre el tema de la «islamofobia».

O, los ejemplos de los países vecinos dan fe del riesgo en ausencia de una estrategia clara:

- en Bélgica, la fragmentación de la acción pública entre los servicios y niveles territoriales, así como la retención del personal político, conducen a una relativa impotencia de las autoridades públicas frente a la multiplicación de territorios controlados por los islamistas;
- en el Reino Unido, se acaba de realizar una toma de conciencia política tardíamente, en una etapa de implantación de los Hermanos Musulmanes y de repliegue comunitario ya avanzado; además, la voluntad de actuar choca con el marco legal muy protector de las organizaciones benéficas y del derecho de asociación;
- en Alemania y Austria, en cambio, el impulso recientemente dado a nivel nacional y federal es notable y se basa en una definición legal de lo que se está combatiendo, permitiendo así el uso de técnicas de inteligencia, la caracterización de un delito y, en consecuencia, el uso de poderes policiales adaptados.

4.1 Comprender mejor la amenaza

Luchar más eficazmente contra el islamismo político requiere primero una mejor percepción de la amenaza, lo que implica establecer los términos (definición) y darla a conocer a los actores que están expuestos a ella (conciencia).

4.1.1 Definir

La lucha contra el separatismo y el islamismo político se basa en los países vecinos en definiciones jurídicas oponibles a los ciudadanos y movilizables por los servicios del Estado.

Ejemplos extranjeros de definiciones jurídicas utilizadas para luchar contra el islamismo

En Austria, la sección 246 del Código Penal se dirige a las asociaciones hostiles al Estado, «cuyo objetivo es socavar, en violación de la ley, la independencia, la forma de Estado establecida por la Constitución».

En Bélgica, la ley de inteligencia ha establecido una definición de extremismo entendido como «concepciones o objetivos racistas, xenófobos, anarquistas, nacionalistas, autoritarios o totalitarios, ya sean de carácter político, ideológico, confesional o filosófico, contrarios, en teoría o en la práctica, a los principios de la democracia o de los derechos humanos, al buen funcionamiento de las instituciones democráticas o a otros fundamentos del Estado de derecho».

En el Reino Unido, el antiguo gobierno de SUNAK definió recientemente el extremismo como «la promoción o el avance de una ideología basada en la violencia, el odio o la intolerancia» que tiene como objetivo: 1 - «negar o destruir los derechos y libertades fundamentales de otros»; o 2 - «socavar, derrocar o reemplazar el sistema británico de democracia liberal parlamentaria y derechos democráticos»; o 3 - «crear intencionalmente un entorno permisivo para que otros logren los resultados mencionados en los puntos (1) o (2)»; sin embargo, no ha sido objeto de ninguna transcripción legal positiva y no está consagrado en la ley.

En Francia, las autoridades públicas han definido el separatismo como «debilitar o incluso destruir la comunidad nacional con el fin de reemplazarla por nuevas formas de lealtad e identificación, rompiendo con la tradición democrática y republicana. Se basa en un enfoque ideológico -político o político-religioso- destinado a aislar al individuo-ciudadano de su marco nacional. Se afirma contra la nación, como fuente de identidad colectiva, estableciendo cierres definitivos entre individuos y grupos» (dossier de prensa de la ley de 24 de agosto de 2021).

Esta definición no refleja suficientemente el carácter subversivo y sutil del proyecto llevado a cabo por los Hermanos Musulmanes, que las nociones genéricas de «separatismo» o «repliegue identitario» solo restituyen imperfectamente:

- ciertamente, el proyecto fraternista puede presentar, ocultándolos, los síntomas del separatismo, a través de los ecosistemas locales, y comparte con el salafismo* y el tabligh* los principales determinantes del islamismo radical: encierro comunitario (menos marcado entre los Hermanos) mediante la aplicación de una ortopraxia rígida, reivindicación de diferenciación de las reglas comunes que se manifiestan mediante reivindicaciones comunitarias y, más ampliamente, presunción de superioridad de la pertenencia comunitaria sobre la ciudadanía republicana;

- por otro lado, se distingue por su método, que combina la acción política y el proselitismo, manifestación de un Islam integral pero dispuesto a concesiones temporales, y por su objetivo final, siendo el efecto buscado a largo plazo gracias a un largo proceso de modificación de las normas locales o nacionales que se aplican a la población, en primer lugar el régimen jurídico del laicismo; en otros países donde esto está documentado, puede llegar hasta la voluntad de aplicar (Reino Unido), luego el régimen político mediante el establecimiento de un Estado Islámico (Austria).

A este respecto, parece que es susceptible de perjudicar los intereses fundamentales de la Nación.

4.1.2 Documentar

La aculturación del público en general a la realidad de la amenaza parece esencial para combatirla eficazmente, a fortiori en un contexto marcado por la extrema sensibilidad de la población musulmana y la frecuente denuncia de la «islamofobia». Esta sensibilización podría llevarse a cabo en dos niveles destinados, por un lado, al público en general y, por otro, a los responsables públicos de forma específica.

4.1.2.1 Informar al público en general

Al igual que lo que se ha desplegado en varios países vecinos, existen tres posibilidades:

- el camino de un informe público confiado a personalidades cualificadas; esta es la opción elegida en el Reino Unido en 2014, donde el Gobierno había confiado al ex embajador John JENKINS y a un ex funcionario del MI6 Charles FARR la responsabilidad de un informe público sobre la hermandad de los Hermanos Musulmanes; tiene el inconveniente de que el estado de las cosas se establece en un momento preciso y luego caduca;

- la vía de un informe universitario confiado a un centro de investigación, como lo que se ha establecido en Austria; esta opción presenta garantías de independencia que pueden limitar su instrumentalización, pero su coste no es despreciable;

La Dokumentationsstelle Politischer Islam en Austria

Creada en julio de 2020 por iniciativa del gobierno conservador-verde de Austria, la Dokumentationsstelle Politischer Islam (DPI) está respaldada por la Cancillería Federal. Su financiación procede del Ministerio de Integración. Su presupuesto asciende a 1,7 millones de euros, incluidos 700k€ dedicados a la financiación de trabajos de investigación externos en el marco de convocatorias de contribuyentes.

La DPI cuenta con 14 ETP, incluidos 7 investigadores, que se benefician de una completa autonomía para realizar sus investigaciones. Cubre todo el espectro de los extremismos religiosos. Hasta la fecha, solo se ha realizado un trabajo sobre un tema no islámico. El DPI ha publicado varios informes sobre el Islam político en Austria y, en particular, sobre el movimiento de la Hermandad Musulmana y el Milli Görüs. Ha sido objeto de demandas por parte del órgano representativo de los musulmanes de Austria y otras asociaciones musulmanas por «islamofobia». En particular tras el apoyo financiero del DPI a un proyecto de mapa que identifica las asociaciones y mezquitas afiliadas a movimientos del Islam político. Tras la investigación de Luxor, el DPI observó una calma en el activismo de los Hermanos Musulmanes en Austria, un activismo que tendería a reanudarse con las primeras victorias judiciales de la hermandad. Sin embargo, se estima que Luxor obligó al movimiento a salir del campo de los medios de comunicación como resultado de la vergüenza realizada por las autoridades en los medios de comunicación y debido a los numerosos informes de DPI.

• la vía de un informe elaborado por los servicios de inteligencia, al que se inclinaría la reciente ley de 25 de julio de 2024 destinada a prevenir la injerencia extranjera en Francia, que llevará al gobierno a presentar al parlamento cada dos años un informe sobre el estado de las amenazas a la seguridad nacional; parte de este informe o un informe dedicado al islamismo político podría considerarse en este contexto; esta opción es tomada en particular por las administraciones belga y alemana, que producen cada año un estado de la amenaza con motivo del informe público anual de los servicios de inteligencia.

4.1.2.2 Responsabilizar a los responsables públicos

El Reino Unido está considerando llevar a cabo una vergüenza (denuncia pública) nominativa. Sin embargo, esto expone a procedimientos contenciosos. Implica el riesgo de alimentar la postura victimaria de los objetivos islamistas, que podría resultar contraproducente.

El proyecto de prohibición de la vida pública prevista en el Reino Unido

En el Reino Unido, el proyecto presentado por el anterior gobierno conservador de Rishi SUNAK consiste en «prohibir de la vida pública» a los individuos y grupos considerados extremistas.

En concreto, tiene como objetivo prohibir a los ministros y funcionarios hablar con organizaciones consideradas extremistas o financiarlas. En este sentido, el ex ministro Michael GOVE había especificado que el objetivo era apuntar a «los extremistas islamistas y de extrema derecha que buscan separar a los musulmanes del resto de la sociedad y crear divisiones dentro de las comunidades musulmanas».

Para ello, el Gobierno había indicado que se basaba en el poder del privilegio parlamentario para designar a los individuos y grupos en cuestión, a pesar de las advertencias de sus servicios sobre las implicaciones legales de tal enfoque.

Durante su anuncio en la Cámara de los Comunes, el Sr. GOVE había especificado que las organizaciones que se evaluarían según la definición eran los grupos de extrema derecha British National Socialist Movement y Patriotic Alternative, así como los grupos musulmanes Muslim Association of Britain, Muslim Engagement and Development (Mend) y Cage. Otras organizaciones cuyos nombres se han revelado como que pueden entrar en la definición son Friends of al-Aqsa, 5Pillars y Palestine Action.

Además, parece esencial reforzar la formación general de los responsables públicos sobre los desafíos del laicismo, el conocimiento de los cultos y del Islam en particular, así como sobre los resortes y manifestaciones del separatismo. La responsabilidad de la formación en materia de Islam, por un lado, y de radicalización, por otro, está demasiado dispersa en el aparato estatal.

Es sobre la base de esta iluminación más completa sobre los desafíos que atraviesan el Islam que los responsables públicos, y en primer lugar los prefectos, podrán continuar el diálogo con los representantes del culto a nivel local, conteniendo el lugar dado a los representantes del movimiento frerrista. Esto implica saber quiénes son, hablar con ellos pero nunca darles una posición preeminente.

4.1.2.3 Continuar los pasos emprendidos a nivel europeo

Sería conveniente:

- continuar los esfuerzos de sensibilización ya desplegados con la Comisión Europea, los funcionarios y los parlamentarios europeos sobre la hermandad y su influencia en las instituciones europeas; se han registrado algunos avances, en particular en el marco de las negociaciones sobre el presupuesto 2023; las renovaciones de los equipos de la comisión y la apertura de cada nueva legislatura conducen a tener que renovar constantemente este esfuerzo; la constitución de una coalición de Estados miembros afines sobre la cuestión del islamismo político y el entrismo en las instituciones europeas podría formalizarse útilmente para llevar a cabo estas acciones de sensibilización conjuntamente;

- en lo que respecta a la cuestión de la financiación de asociaciones por parte de personas jurídicas o privadas, parece útil poder evocar también el tema del movimiento fraternista dentro del Grupo de Acción Financiera Internacional (GAFI) con fines de sensibilización; el GAFI llevará a cabo próximamente una revisión sobre los métodos de financiación del terrorismo en el marco de la cual las experiencias austriacas y belgas - que han investigado los vínculos del movimiento con Hamas-podrían movilizarse para sensibilizar a los países miembros del GAFl sobre los problemas relacionados con la cofradía.

4.2 Poner en la parte superior de la agenda los archivos relacionados con el culto musulmán

La lucha contra el islamismo no puede llevarse a cabo sin la adhesión de la población en su conjunto y de los franceses de confesión o cultura musulmana en particular. La UOlF ha dado dos giros notables en la última década: su retirada en 2011 del juego institucional del CFCM para centrarse en su base y su cambio de nombre en 2017, *Musulmans de France*, un sinecdo típicamente hermano que dice su pretensión de tocar o incluso encarnar a toda la comunidad francesa, la primera de Europa. Este último se encuentra en la convergencia de los objetivos del movimiento y de los desafíos, por parte de las autoridades públicas, de cohesión nacional.

Hace 20 años todavía se consideraba inevitable «la exculturación del catolicismo», siendo el cristianismo la «religión de salida de la religión». La salida de todas las religiones de la sociedad contemporánea por el desinterés progresivo de los fieles parecía programada. Sin embargo, la dinámica que conoce -a pesar de sus divisiones y desorganización- el Islam de Francia, sobre la que quiere capitalizar la

Movimiento fraternista, constituye una negación a quienes consideraban la religión como un arcaísmo soluble en la secularización. Un académico pudo pedir una «negociación implícita» entre dos partes:

- por un lado, los musulmanes franceses -el término «ciudadano de confesión musulmana» que, según él, absca de un efecto colectivo cada vez más fuerte- deben poder entrar aún más de lleno en un cuerpo político particular, Francia, en un momento en que experimentan un sentimiento de rechazo extremadamente fuerte;

- por otro lado, el resto del cuerpo social debe aceptar que el Islam es una religión francesa, muy probablemente una de las primeras, si no la primera, en términos de práctica de culto, y merece consideración en este sentido, incluso con respecto a algunas de sus costumbres que no comparte.

Sin embargo, podemos preguntarnos si esta negociación puede tener lugar hoy. La confianza mutua necesaria supondría la certeza compartida de que Francia «no es ni será un país musulmán».

En primer lugar, debemos protegernos de una visión esencializada del Islam, deshumanizada y sin rostro. Los trabajos antropológicos o históricos muestran hasta qué punto el «Islam vivido» puede estar plagado de contradicciones. El Islam es lo que los musulmanes hacen de él desde un evento fundacional refiriéndose a un corpus; su universo nunca ha sido cerrado ni congelado. El hecho de que una parte importante de los musulmanes en el mundo viva pacíficamente en una situación de minoría religiosa tiene consecuencias progresivas en términos de práctica y discurso. El mundo musulmán es complejo y evoluciona, al contrario de lo que quiere hacer creer un discurso intransigente. A modo de ejemplo, las nociones de Estado Islámico y de la sharía no han sido categorías inmutables en el mundo árabe y nadie puede dar hoy un contenido indiscutible.

Sin embargo, el islamismo político ciertamente no ha renunciado a su objetivo a largo plazo de islamización del país, una vez adquirida la reislamización en profundidad de la comunidad musulmana. «El Islam de la Ilustración» o los «nuevos pensadores del Islam», si existen, luchan por encontrar un camino entre los franceses de confesión musulmana. El Corán de los historiadores, una suma importante que hace un balance de la investigación sobre el texto coránico y su contexto de elaboración, dirigido por un islamólogo de la EPHE y publicado en 2019, no tuvo eco en la comunidad musulmana, cuando no fue criticado por la Gran Mezquita de París. Fue en particular jugando con esta ilusión del advenimiento de un «Islam de la Ilustración» del que serían una forma de prefiguración que los Hermanos Musulmanes prosperaron.

Por parte de la opinión pública, el debate sobre las vías y medios de una convivencia armoniosa entre los franceses musulmanes practicantes y los franceses secularizados es poco diserto. En el tumulto mediático, el Islam de Francia sería un bloque, para algunos un nuevo proletariado, mientras que para otros todo musulmán sería un islamista en potencia. En el medio, ningún funcionario musulmán se atreve a ir a las mesetas.

Para que surja una «tercera vía laica», los creyentes tienen un papel que desempeñar y deben poder participar más en el debate público, como los llamó el Presidente de la República en su discurso a los Bernardinos. Recíprocamente, los no religiosos deben, según Habermas, «traducir» sus palabras a un lenguaje universal y considerar abiertamente que el diálogo sobre cuestiones como, por ejemplo, la solidaridad o la dignidad humana, puede ser rico en intuiciones. Sin embargo, los espacios de debate en los que ateos, agnósticos, cristianos, judíos y musulmanes tienen la posibilidad de cuestionarse mutuamente son, lamentablemente, hoy muy restringidos. Deben ser alentados, sobre todo porque lamentablemente existe una sospecha de falta de sinceridad por parte de los actores musulmanes, a la que el movimiento ha contribuido poco.

La universidad debe desempeñar su papel en este sentido, «garantizar el libre diálogo sobre las grandes cuestiones de la existencia», aunque aquí también se han reducido los espacios de discusión, en particular debido a la instrumentalización del argumento religioso con fines políticos, y hoy en día a una diversidad menos fuerte de la investigación en humanidades y ciencias sociales en la que también se encuentra el movimiento.

Probablemente será necesario un nuevo discurso público, que no limite la República al laicismo y sea capaz de ofrecer los fermentos de una «amistad cívica». Los islamistas proponen una gran historia, frente a la cual los «valores de la República» no son suficientes.

4.2.1 Desarrollar la islamología contemporánea

Parece esencial reforzar la investigación francesa realizada sobre el Islam y el islamismo más allá de la financiación concedida por el Ministerio del Interior durante 10 años, en un dominio donde aparece:

- insuficientemente invertido: la mayoría de los trabajos consultados están en inglés y las dos tesis sobre el movimiento europeo fue publicado por un belga y un italiano;
- extremadamente escindeado, cf. introducción *supra*.

Esta situación parece aún más perjudicial en un contexto en el que los Hermanos Musulmanes parecen llevar a cabo una estrategia de «islamización del conocimiento» que tiene como objetivo «redefinir» las ciencias humanas y sociales sobre la base de la «visión islámica» desarrollada por la Hermandad y fomenta la «desoccidentalización del conocimiento», que permite presentar a los teóricos del Islam político bajo una luz favorable, legitimar el concepto de «islamofobia» y desacreditar a los investigadores hostiles al islamismo político.

No podemos más que pedir la aparición de una tercera vía universitaria, menos ideologizada y más anclada en conocimientos objetivados. Hay una generación de investigadores en islamología, menos visibles, que deberían ser más solicitadas por las autoridades públicas.

El Instituto Francés de Islamología (IFI), hoy centrado en la islamología fundamental, se beneficiaría de ampliar su acción al campo contemporáneo y a nuevas disciplinas (sociología, ciencias políticas). Al asignarle puestos adicionales de conferenciante, sería posible fortalecer la universidad francesa en estos temas de investigación. Una alternativa sería, en su defecto y como en Austria con la «Documentalsstelle Politischer Islam» (cf. supra), confiar esta función a un organismo de investigación situado en la interfaz de los ministerios interesados.

Más allá, el campo cultural y simbólico debería invertirse más. En este sentido, solo podemos lamentar que, a pesar del éxito, la exposición itinerante sobre las «Artes del Islam» organizada por el Museo del Louvre no haya tenido seguimiento. Sería conveniente que el Ministerio de Cultura, como lo hizo en esta ocasión, fuera el motor de los operadores culturales para que una exposición anual de este tipo pudiera ser organizada por turnos por un gran operador cultural. También sería conveniente trabajar para integrar aún más a los musulmanes en la narrativa nacional, a la que se adhieren, como lo demuestra el éxito de la capellanía musulmana de los ejércitos. Figuras poco conocidas como el resistente Addi Bâ o Bel Hadji El Maafi podrían ser puestas en el centro de atención, por qué no algún día panteónicas.

4.2.2 Conocer las aspiraciones de la población musulmana y enviarle mensajes fuertes

Un sentimiento de malestar francés, por decir lo menos, prevalece entre los musulmanes en un contexto en el que «el Islam sigue siendo principalmente evocado desde un ángulo negativo y sigue siendo en gran medida instrumentalizado por la minoría extremista que se esfuerza por hacer que el discurso victimario sea hegemónico».

En este contexto, parece esencial comprender mejor las aspiraciones de la población musulmana, en particular para limitar su permeabilidad al islamismo. En este sentido, encuestas recientes, en primer lugar Trayectoires et Origines-TeO del INSEE/INED (2022) y el informe del Instituto Montaigne, Un islam de France est possible (2016), se han comprometido a estudiar las afiliaciones y prácticas religiosas: confirman la mayor religiosidad de los musulmanes y la alta dinámica de la práctica religiosa, impulsada por la migración y una fuerte transmisión intergeneracional. Este fenómeno iría acompañado de una creciente «identificación» de la relación

A la afiliación religiosa, atestiguada por el creciente respeto de mandatos religiosos como el uso del pañuelo islámico o el cumplimiento de los mandamientos alimentarios.

La profundización de la dimensión religiosa del estudio TeO, así como la actualización de la investigación del Instituto Montaigne, parecen oportunas, en su caso en apoyo de una metodología adaptada para objetivar el lugar del discurso islamista ocupado en el imaginario colectivo de los musulmanes franceses.

Luchar contra el sentimiento de rechazo que irriga a las familias musulmanas también requiere el envío de señales fuertes, que acrediten su consideración y la consideración de sus aspiraciones, incluyendo y en primer lugar sobre temas de interés inmediato que pueden referirse a:

- la regulación funeraria: se entiende muy mal que la agrupación confesional de los entierros esté sujeta a riesgos territoriales y a la buena voluntad de los alcaldes, lo que empuja a muchos de nuestros conciudadanos a enterrar a sus familiares en el extranjero, incluso cuando desde la crisis sanitaria, la mayoría de ellos desearía que lo estuvieran en Francia; una reafirmación de la circular de 2008, o incluso darle una base legislativa, constituiría un valioso logro y esperado para la población musulmana;

- el aprendizaje del árabe: esta enseñanza debería desarrollarse dentro de la Escuela de la República para no dejar el monopolio a las escuelas coránicas; en este sentido, el proyecto de integración de esta enseñanza en el plan de estudios escolar, serpiente marina desde hace quince años, se beneficiaría de volver a la profesión. Los comentarios sobre el terreno indican un efecto ambiguo de las Enseñanzas en Lengua y Cultura de Origen (ELCO), que se han convertido en enseñanzas internacionales de lenguas extranjeras (EILE), que deberían evaluarse. Dado que la mayoría de los musulmanes en suelo nacional son ahora franceses, nada justifica delegar en los países de origen el aprendizaje del árabe o del turco, prestando el flanco a los riesgos de interferencia de los que hay que terminar de deshacerse, en la continuidad de las decisiones tomadas desde los discursos en 2020 del Presidente en *Mulhouse et aux Mureaux*;

- la posición francesa sobre el conflicto israelo-palestino: las conversaciones realizadas se vieron afectadas por el clima de tensión que prevaleció en Francia después del 7 de octubre entre las comunidades judía y musulmana; pusieron de manifiesto un profundo malestar dentro de esta última, que percibe la posición francesa como abiertamente favorable a Israel, en la línea de una supuesta «islamofobia estatal», apoyando a los israelíes judíos contra los palestinos musulmanes; si esta percepción, que va más allá del simple marco del movimiento, no resiste el examen, no es narrativo, y independientemente de las medidas mencionadas en el presente informe que permitirían reafirmar que la fe y la cultura musulmanas son tan respetables como las demás y que la República garantiza el libre ejercicio y la libre manifestación, el reconocimiento por parte de Francia de un Estado palestino junto a Israel en fronteras seguras y reconocidas podría ser capaz de apaciguar estas confianzas.

Conclusión

El carácter subversivo del islamismo político que tiene como objetivo, a largo plazo, el cambio del orden político y social, está muy presente desde el nacimiento de la hermandad, y luego permanece marcado por el movimiento resultante. Si la ideología fue adaptada a Occidente por AL-QARADAWI y luego por la familia RAMADAN (excepciones, práctica del doble discurso, victimización mediante la denuncia de una supuesta «islamofobia»), con el fin de favorecer su difusión en Europa donde el Islam es minoritario, los preceptos iniciales siguen siendo:

• la organización de los Hermanos Musulmanes todavía se basa en Europa y probablemente en Francia en el círculo restringido de una hermandad, mantenida en secreto y dotada de un mando piramidal, pero cuya acción es transmitida y amplificada por un movimiento más amplio;

• su estrategia de despliegue sigue favoreciendo la inversión en el ámbito religioso (mezquitas, formación de ejecutivos religiosos), educativo (apertura de escuelas confesionales) y social (creación de asociaciones de ayuda mutua o de supervisión de la juventud);

• los determinantes ideológicos, incluso objeto de un repliegue táctico y/o ocultos detrás de un doble discurso y una estrategia legalista, siguen siendo identificables: preeminencia de la ley coránica sobre la ley de la República («el Corán es nuestra constitución»), inferiorización de la mujer, incapacidad para concebir la alteridad, especialmente religiosa (superioridad intrínseca del Islam y condena de la apostasía), antisionismo o incluso antisemitismo.

Detrás de una estrategia que mezcla encubrimiento, búsqueda de legitimación y victimización, el movimiento fraternista francés, cuya estrategia transaccional está ahora hibridada con corrientes fundamentalistas (salafismo, tabligh, deobandía), parece perseguir con perseverancia durante 4 décadas los mismos objetivos:

- El carácter antirrepublicano de muchos de sus miembros o emanaciones está demostrado, ya sean sus predicadores (Hassan IQUIOUSSEN, expulsado en 2022), compañeros de ruta como los hermanos RAMADAN o las asociaciones del movimiento (el CCIF se disolvió en 2020 por incitación al odio; Humani'Terre está siendo investigado por financiación del terrorismo);

- se han actualizado las estrategias de encubrimiento, en particular en la percepción de financiación extranjera a través de sus fondos de dotación y SCI (en particular de Qatar); el principal fondo de dotación de Musulmanes de Francia, Al-Wakf, se ha disuelto por financiación ilegal de actividades religiosas;

- se establecen los vínculos del movimiento francés con los niveles europeo e internacional de la organización de los Hermanos Musulmanes: los cuadros de Musulmanes de Francia forman la primera delegación nacional del Consejo de Musulmanes Europeo (CEM - anteriormente FOIE), organización paraguas de los Hermanos Musulmanes en Europa. El CEM, que agrupa a 28 asociaciones nacionales, cuenta con una estrategia plurianual en Europa y ofrece un plan de estudios que forma en particular a los cuadros nacionales. Su acción se transmite a través de una serie de estructuras, ya sea satélite, como su rama juvenil (FEMYSO), o ideológicamente cercanas como el CEFR (teológico), Islamic Relief (humanitario) o Europe Trust (financiero); el continuo ideológico caracterizado y las posiciones cruzadas de los mismos cuadros en las dos organizaciones, parecen demostrar la afiliación del CEM a la Organización Internacional de los Hermanos Musulmanes (OIFM), aunque sistemáticamente negada por sus miembros.

Musulmans de France se basa hoy en una sólida estructuración, característica de la estrategia de implantación fraternista en Occidente:

- si la persistencia de un sistema de lealtad no está firmemente establecida para Francia, existe un «círculo restringido» de activistas jurados en todas las ramas del movimiento europeo;

- basándose en la década de 1980 en una doble organización, un consejo de administración islámico no oficial que duplica la estructura oficial de la UOIF, esta última se ha normalizado y notabilizado; los ejecutivos actuales de MdF siguen siendo globalmente directamente de la primera generación de activistas; la rama francesa ha adoptado históricamente, desde el caso del velo en Creil, una estrategia continua de legitimación en su interacción con las autoridades públicas, posicionándose como más legalista y menos

reivindicativa que otros movimientos europeos; también ha dado una prioridad más fuerte que en otros países a la creación de escuelas; la creación, en el contexto de la comunidad musulmana más grande de Europa occidental, de una multiplicidad de organizaciones o instituciones para el uso de la comunidad musulmana domina en el balance de sus 40 años de existencia; el sustrato ideológico y religioso propiamente francés parece limitado, contrariamente a las alegaciones de sus representantes;

- el éxito de su estrategia de institucionalización y respetabilidad, que alcanzó su apogeo en la década de 2000 con su integración en el CFCM, le ha permitido constituir o inspirar en 20 años poderosos ecosistemas locales estructurados en torno a grandes mezquitas y escuelas; han sido el punto de apoyo de la influencia de los predicadores que difunden la ideología hermana y el objeto de una estrategia de influencia entre los funcionarios electos, con motivo del entrismo; los funcionarios electos están ahora sujetos en muchos territorios a un equilibrio de poder electoral a veces virulento con actores islamistas, que ya no forma parte de la gestión clásica de una Población electoral;

En este contexto, *Musulmans de France* aparece como un movimiento proteiforme (entre lo religioso, lo educativo, lo social e incluso lo político) y se parece más a una red reticular de solidaridad entre baronías locales que a una estructura de mando orientada por una ideología rígida, sobre todo porque sus cuadros, envejecidos, parecen tener dificultades para asegurar la sucesión generacional. Ningún documento reciente demuestra la voluntad de Musulmans de Francia de establecer un estado islámico en Francia o de hacer cumplir la charî'a. Sin embargo, los elementos recogidos acreditan la existencia de una amenaza para la cohesión nacional presentada por el auge del islamismo municipal, en el que el movimiento fraternista tiene una responsabilidad histórica y actual.

Se puede estimar que esta difusión del islamismo municipal desde abajo constituye una amenaza a corto y medio plazo, que acreditaría el advenimiento de verdaderos territorios confiscados. En este sentido, el concepto de separatismo no da cuenta plenamente del carácter subversivo del proyecto llevado a cabo por los Hermanos Musulmanes, que tiene como objetivo trabajar a largo plazo con el fin de obtener gradualmente cambios en las normas locales o nacionales que se aplican a la población, en primer lugar el régimen jurídico del laicismo y la igualdad entre hombres y mujeres. Por lo tanto, no nos encontramos en un separatismo agresivo, típicamente salafista, destinado a colocar a sus confianzas al margen de la sociedad, sino en un objetivo sutil y providencialista, pero no menos subversivo para las instituciones.

La realidad de esta amenaza, incluso si se basa en una larga temporalidad y no recurre a la acción violenta, plantea el riesgo de un ataque al tejido asociativo y a las instituciones republicanas-colectividades territoriales en primer lugar - y más ampliamente a la cohesión nacional.

Al final, en la continuidad de lo que se ha emprendido en la lucha contra el separatismo desde 2020, parece necesaria una acción sobre el terreno decidida y a largo plazo para frenar el auge del islamismo político. Parece esencial acompañarlo de una sensibilización de la opinión pública, que deberá conciliarse con un discurso laico renovado, señales fuertes y positivas para la comunidad musulmana, y un compromiso longánime en los temas relacionados con el culto musulmán.

Anexos

Anexo 1: Bibliografía no exhaustiva

- Samir AMGHAR, L'islam militant en Europe, Paris, Infolio, 2013.

- Houda ASAL «Islamophobie: la fabrique d'un nouveau concept. Etats des lieux de la recherche», Sociologie, 2014/1 (Vol. 5), Presses Universitaires de France, 2014.

- Dominique AVON, «L'islam réformiste de Tariq Ramadan», Se comprendre, Janvier 2004.

  - «Les Frères musulmans et l' «État civil démocratique à référence islamique» Dans Les Cahiers de l'Orient (N° 108), 2012/4.

  - «Entre pouvoir et répression : origines et évolutions des Frère musulmans», Revue Moyen-Orient, (N°52), 2021/10-12.

  - «Le shaykh Yüsuf al-Qaradawi (1926-2022)», Observatoire des Religions et de la Laïcité, novembre 2022.

- Hassan AL-BANNA, Les épîtres de l'imam Hassan al-Banna, Le Caire, Al-Matba'a al-'âlamiyya fî al-Qâhira, 1952.

- Fabrice BALANCHE, «Les Frères musulmans: un mouvement en quête d'un nouveau souffle», dans Géopolitique de l'islam n°64, de la revue Les Grands Dossiers de Diplomatie, 2021.

- Cédric BAYLOCQ et Michaël PRIVOT, Profession imâm. Entretien avec Tareg Oubrou, Paris, Albin Michel, 2009.

  - «Répliques des réformistes musulmans français aux usages belliqueux du figh, des hadith et de la Sirâ (la sentence de mort en islam)», in Emmanuel PISANI, Cédric BAYLOCQ, Théologies musulmanes du pluralisme religieux, Cerf -Patrimoines, 2024.

  - «Velléités d'ouverture et paradigme dépréciatif: les néo-frèristes français face à l'altérité», à paraître, 2025.

- Sarah BEN NEFISSA et Pierre VERMEREN (sous dir.), Les Frères musulmans à l'épreuve du pouvoir Égypte, Tunisie (2011-2021), Editions Odile Jacob, 2024.

  - Sarah BEN NEFISSA, «La production du “vrai musulman” par l'organisation des Frères musulmans égyptiens : fidélité et dissidences» Dans Revue internationale des études du développement 2017/1 (N° 229).

- Myriam BENRAAD, «Les Frères musulmans irakiens: trajectoire vacillante, avenir incertain» Dans Moyen-Orient (Nº52), 2021/10-12.

- Florence BERGEAUD-BLACKLER, Le frérisme et ses réseaux, l'enquête, Editions O dile Jacob, 25 janvier 2023.

  - Le Marché halal : ou l'invention d'une tradition, Paris, Seuil, 2017.

- Rémy BRAGUE, «Le Coran et l'antijudaïsme», dans Commentaire, 2018/2.

- François BURGAT, Comprendre l'islam politique. Une trajectoire de recherche sur l'altérité islamiste, 1973-2016, Paris, Editions La Découverte, 2016.

  - «Dynamique et omniprésente diversité de la référence islamiste» Dans Critique internationale (N° 78), 2018/1.

  - «Les Frères musulmans en Europe, entre fantasmes et réalité» Interview de François Burgat réalisée par Sylvie Denoix et François Siino pour la Revue des mondes musulmans et de la Méditerranée, mai 2023.

- Olivier CARRE, Mystique et politique. Le Coran des islamistes. Lecture du Coran par Sayyid Qutb Frère musulman radical (1906-1966), Paris, Cerf, 2004 (1984).
- Amélie M. CHELLY, Dictionnaire des islamismes, Paris, Editions du Cerf, 18 novembre 2021.
- Rafik CHEKKAT, «Islamophobia veut rompre avec le pessimisme et la morosité ambiante», Mizane.info, 3 février 2022.
- Laure DAUSSY, «CCIF: comment prendre les musulmans en otage», Charlie Hebdo, (N°1475), 28 octobre 2020.
- Margot DAZEY, La politique de l'Union des Organisations islamiques de France, Department of Politics and International Studies, University of Cambridge, 2018 (thèse).
- Xavier DELGRANGE, «La laïcité française prononcée avec l'accent belge», Administration & Éducation, vol. 151, (Nº3), 2016.
- Julien DUFURIER, «Un imam roubaisien appelle à un ramadan "de retenue"», La Voix du Nord, 21 mai 2018.
- Reem EL MAHDY (2015), The compatibility of Yusuf Al Qaradawi's wasateyya school of thought with the second generation of the Muslim Brotherhood [Master's thesis, the American University in Cairo], AUC, 2015.
- Amin ELIAS, «Le sheikh Youssef al-Qaradâwî et l'islam du "juste milieu": Jalons critiques», dans Confluences Méditerranée, Hiver 2017-2018.
- Jean-Pierre FILIU, La Révolution arabe: Dix leçons sur le soulèvement démocratique, Fayard, 2011.
  - «Frères musulmans d'Occident», Le Monde Diplomatique, 2010 https://www.monde-diplomatique.fr/2010/05/FILIU/19118.
  - Le Nouveau Moyen-Orient, Fayard, 2013.
  - Jean-Pierre FILIU, Bernard RAVENEL, «Révolutions, contre-révolutions : qu'en dit l'historien?», dans Confluences Méditerranée, (N°115), Hiver 2020, pages 25-35
- Franck FREG OSI, Gouverner l'islam en France, Seuil, janvier 2025.
- Cécilia GABIZON, «Le prêcheur vedette des banlieues professe un antisémitisme virulent», Le Figaro, 28 octobre 2004.
- Marcel GAUCHET, Le Religieux et le Politique. Douze réponses de Marcel Gauchet, Paris, Desclée de Brouwer, coll. «Religion & Politique», 2010.
  - «Les ressorts du fondamentalisme islamique», Le Débat, 2015.
  - Repenser la laïcité en fonction de l'Islam, Actes du colloque «Intégration, laïcité, continuer la France», 2016.
- Olivier HANNE, L'Alcoran: Comment l'Europe a découvert le Coran, Belin, 2019.
  - «Quand la recherche en islamologie sert l'islamophobie», L'Harmattan, Confluences Méditerranée, 2022.
- Vincent GEISSER, La nouvelle islamophobie, Paris, La Découverte (Collection Sur le vif), 2003.
  - «Rapport sur les partis, groupes de pression et candidats «musulmans», Eclairer la variable religieuse dans les processus électoraux», Université Aix-Marseille, 2022.
- Alain GRESH, «Les frères musulmans, une organisation à l'épreuve du pouvoir» Dans Moyen-Orient 2021/10-12 (Nº52).

- Stéphane LACROIX, Le Crépuscule des Saints : histoire et politique du salafisme en Égypte, Paris, CNRS Editions, janvier 2024.

    - L'Egypte en révolutions (co-dirigé avec Bernard Rougier), Paris, Presses Universitaires de France, 2015.

    - «Les pays du Golfe face à la question fériste» dans Observatoire international du fait religieux (bulletin nº10), édité par Alain Dieckhoff et Philippe Portier. Paris, Centre de recherches internationales (CRI), 2017.

- Stéphane LE BARS, «Nous sommes inquiets de la stigmatisation de l'islam», Le Monde, 6 avril 2012.

- Adrien LOUIS, «Créolisation, Républicanisme et Identité nationale: examen de trois discours sur l'islamisme», dans La Revue des deux cités : Société, droit, politique et religion, Presses Universitaires de Louvain, 12/2023, p. 139-156.

- Pierre MANENT, Situation de la France, Editions Desclée de Brouwer, 2015.

- Antoine MENUSIER, «L'imam Hassan IQUIOUSSEN expulsé ? Comment le lycéen nordiste est devenu "prêcheur des cités"», L'Express, 2 août 2022.

- Hana JABER, «Le mouvement des Frères musulmans jordaniens : de pilier de la monarchie à ennemi du régime», Fondation pour la Recherche Stratégique, juillet 2017.

- Günther JIKELI, «L'antisémitisme en milieux et pays musulmans : débats et travaux autour d'un processus complexe», dans Revue d'Histoire Moderne et Contemporaine, avril-septembre 2015.

- Gilles KEPEL, Le prophète et Pharaon, édition Folio Histoire, 2012 (thèse).

    - Quatre-vingt-treize, Gallimard, 2012.

    - Passion française, la voix des cités, Gallimard, 2014.

    - Passion Arabe, Edition Folio Actuel, 2016.

- Anne-Clémentine LARRO QUE, «Les frères musulmans en Afrique du nord, l'esquisse d'une approche régionale?» dans Revue Moyen-Orient, (N°52), 2021/10-12.

    - Les Frères jordaniens: acteur politique et sociale toujours sur le fil», dans Revue Moyen-Orient, (N°47), 2020, pages 76-77

    - L'islamisme au pouvoir, Tunisie, Egypte, Maroc (2011-2017), Paris, Presses universitaires de France, 2018.

    - Géopolitique des islamismes, Que sais-je?, Presses universitaires de France, 4e édition, 2024 (2016).

- Nathalie LOISEAU, La guerre qu'on ne voit pas venir, Paris, Éditions de l'Observatoire, 2022.

- Mohamed LOUIZI, Pourquoi j'ai quitté les Frères musulmans?, Editions Michalon, 7 janvier 2016.

    - La République chez elle, l'islam chez lui, Editions Fauves, 9 décembre 2019.

- Brigitte MARECHAL, Les Frères Musulmans en Europe. Racines et discours, Paris, Presses Universitaires de France, coll. «Proche Orient», 2009.

- Nasar MEER et Tarik MODO OD, «Refutations of racism in the Muslim question», Patterns of Prejudice, vol. 43, n°3-4, 2009.

- Sabrina MERVIN, Nabil MOULINE (sous dir.), Islams Politiques: Courants, doctrines et idéologies, Paris, CNRS éditions, 2017.

- Hugo MICHERON, La colère et l'oubli, les démocraties face au djihadisme européen, Gallimard,

- Tareq OUBROU, Appel à la réconciliation ! Foi musulmane et valeurs de la république française, Paris, Plon.

- Pascale PASCARIELLO, Yann PHILIPPIN, Antton ROUGET, Matthieu SUC et Marine TURCHI, «Attentat de Conflans: révélations sur l'imam Sefriou», Mediapart, 22 octobre 2020.

- Emmanuel PISANI, «islam et islamisme, le défi de la question théologique», Revue Études HS9 (N° Hors-série), 2009, pages 19 à 30

- Jean-Christophe PLO QUIN, «Olivier Roy : «Il n'y a plus d'islam politique mais de l'islam en politique», La Croix, 2 janvier 2014.

- Sagi POLKA, Shaykh Yusuf Al-Qaradawi, spiritual mentor of wasati salafism, Syracuse University Press, 2019

- Michael PRIVOT, Quand j'étais Frère musulman - Parcours vers un islam des lumières, Clamecy, Editions La boîte à Pandore, 23 mars 2017.

- Œuvres diverses de Youssef AL-QARADAWI dont:

    - Islam vs. Laïcité, Le Caire, Librairie Wehbi, 1980.

    - Les Frères musulmans: 70 ans de prédication, d'enseignement et de jihad, Le Caire, Maktabat Wehbi, 1998.

    - «Le danger de l'apostasie... et la lutte contre la zizanie» Islamophile, Ressources islamiques en langue française, 30 décembre 2002.

    - Le sens des priorités, Editions, Editions Bayane, 2009.

    - Le licite et l'illicite en islam, Editions Al-Qalam, 2015.

- Bernard ROUGIER (et Stéphane Lacroix sous dir.), L'Egypte en révolutions, Paris, Presses Universitaires de France, 2015.

  - Les territoires conquis de l'islamisme, Paris, Presses universitaires de France, 2020.

- Œuvres diverses de Tariq RAMADAN dont :

  - Les Musulmans dans la laïcité, Tawhid, 1994.

  - To Be a European Muslim, Islamic Foundation, 1998.

  - Être musulman européen: Étude des sources islamiques à la lumière du contexte européen, Editions Tawhid, septembre 1999.

  - Avec Jacques Neirynck, Peut-on vivre avec l'islam? Le choc de la religion musulmane et des sociétés laïques et chrétiennes, Éditions Favre, avril 2000.

  - Les Musulmans d'occident et l'Avenir de l'islam, Éditions Sindbad-Actes Sud, janvier 2003.

  - Mondialisation Résistances musulmanes, Editions Tawhid, novembre 2003.

  - Islam, la réforme radicale, Ethique et Libération, Presses du Châtelet, 2008.

  - Mon intime conviction, Presses du Châtelet, 2009.

  - L'Islam et le Réveil arabe, Presses du Châtelet, novembre 2011.

    - Interview de Tariq RAMADAN dans Raphaëlle BACQUE, Besma LAHOURI, «Tariq RAMADAN, le sphinx», Le Monde, 19 avril 2016.

- Hani RAMADAN, discours et conférences:
  - «Netanyahu, crimes de guerre et Shoah», texte publié sur son blog le 29 août 2009
  - «Bernard Kouchner et la logique sioniste», texte publié sur son blog le 17 septembre 2009
  - Conférence donnée à Saint-Etienne devant le Comité de Bienfaisance et de Secours aux Palestiniens (CBSP) le 22 octobre 2011
  - Discours d'Hani RAMADAN lors du 26ème Congrès de l'UOIF le 12 avril 2009
  - Conférence donnée à La Chapelle Saint-Luc (10) le 10 mai 2009 devant l'Union de la Communauté Musulmane de l'Aude
  - «La civilisation du Dajjâl, l'Antéchrist», texte publié sur son blog le 24 août 2009
  - Conférence donnée au Mée sur Seine (77) le 27 février 2013
  - «Ben Laden, Merah, les frères Tsranaev et les autres», texte publié sur son blog le 3 mai 2013.
- Gabriel ROBIN, «Elias D'IMZALENE : "J'en appelle à l'élaboration d'une théologie de la résistance au pouvoir du pays"», L'Incorrect, 5 décembre 2019.
- Olivier ROY, «Le néofondamentalisme: des Frères musulmans au FIS» dans Revue Esprit, mars-avril 1992.
  - Généalogie de l'islamisme, Paris, Fayard, 2011.
  - L'Europe est-elle chrétienne?, Paris, Seuil, 2019.
- Wael SALEH et Patrice BRODEUR, Déconstruire des idées reçues sur l'islamisme fériste égyptien, Trends Research and Advisory, 2024.
- Haoues SENIGUER, «L'impensé idéologique du Collectif contre l'islamophobie en France» La Croix, 25 août 2016.
  - Les 'néo-Frères musulmans' ou le conservatisme légaliste: le cas de Musulmans de France», Revue Moyen-Orient, Numéro 52, 2021.
  - «L'islamisme est-il (toujours) hégémonique ? Réflexions depuis la France sur un objet incandescent», Revue Confluences Méditerranée, vol. 127, 2023
  - «Islamisme et islam politique: tour d'horizon, enjeux et évolutions», Revue Les Grands Dossiers de Diplomatie, n°79, avril-mai 2024.
- Sylvie TAUSSIG et Bernard GODARD, Les Musulmans en France, Paris, Robert Laffont, 2007.
- Sylvie TAUSSIG et Karim IFRAK, «L'islamisme entre définition méthodologique et approches idéologiques», dans Revue Société, Droit et Religion, CNRS Editions, pp. 141-161, 2010.
- Xavier TERNISIEN, Les Frères musulmans, Paris, Fayard, 2005.
- Tommaso VIRGILI et Giovanni Giacolone, Muslim Brotherhood and Khomeinism in Italy: The Told and the Untold, European eye of radicalization, Mai 2022.
- Sara TONSY, «Les sœurs musulmanes: entre révolution et affirmation du statu quo» dans la revue Moyen-Orient /10-12 (N°52), 2021.
- Marie VANNETZEL, Les Frères musulmans égyptiens. Enquête sur un secret public, Paris, Karthala, 2016.

- «Secret public, réseaux sociaux et morale politique. Les Frères musulmans et la société égyptienne». Politix, 92(4), 2010, pp.77-97. https://doi.org/10.3917/pox.092.0077.

- Lorenzo VIDINO, The new muslim brother-hood in the West, Columbia University Press, New York, 2010 (thèse).

  - Lorenzo VIDINO et Sergio ALTUNA, The Muslim Brotherhood's Pan-European Structure, Austria Fund for the Documentation of Religiously Motivated Extremism (Documentation Centre Political Islam), 2021.

  - The Closed Circle, Joining and Leaving the Muslim Brotherhood in the West, Global Watch analysis, 2022.

Rapports administratifs:

- Rapport d'information du Sénat sur l'application de la loi du 24 août 2021 confortant le respect des principes de la République, en date du 6 mars 2024.

- Rapport IGA/ISR sur la fidélisation de la ressource humaine des services de renseignement, en date du 16 juillet 2021.

- Rapport de l'IGESR n°2022-56, Les organismes d'enseignement à distance, avril 2022.

- Rapport de la commission sur l'égalité et la non-discrimination, Assemblée parlementaire du Conseil de l'Europe, septembre 2022.

- Rapport de la mission ministérielle d'audit interne établi par l'inspection générale de l'éducation, du sport et de la recherche (IGESR), Rejet des valeurs républicaines (2019).

- Institut Montaigne, «Voyage au pays des Frères musulmans», dans La fabrique de l'islamisme, 2018.

Etudes universitaires et rapports de think tanks:

- Universitat Wien, Die Islamische Gemeinschaft Milli Görüs, Dokumentationsstelle Politischer Islam, 2023.

- Centre suisse Islam et Société, (Hnajörg SCHMID, Noémie TRUCC 0 et Federico BIASCA), Swiss Muslim Communities in Transnational and Local Interactions, SZIG/CSIS Studies 7, (Université de Fribourg), 2022.

- Dokumentationsstelle Politischer Islam, «Politischer Islam auf Gemeindeebene: Die Islamische Vereinigung in Osterreich (IVO)», Vienne, Décembre 2022.

- Dokumentationsstelle Politischer Islam, «Der Politische Islam als Gegenstand wissenschaftlicher Auseinandersetzungen und am Beispiel der Muslimbruderschaft», Vienne, Décembre 2020.

- Rapport alternatif d'ENAR, Marwan MUHAMMAD «Le racisme et les pratiques discriminatoires qui y sont associées: France», Shadow Report 2011-2012.

Conférences et colloques :

- Séminaire mensuel «Approches anthropologiques de la radicalisation» organisé par l'EHESS. Visio-conférence de Anne-Sophie LAMINE sur le livre Au-delà du séparatisme et de la radicalisation. Penser l'intensité religieuse musulmane en France, co-auteurs Claire DONNET, Iman EL FEKI, Mélodie FOUBERT, Hanane KARIMI, Coline LUTZ et Bruno MICHON (édition Diacritiques, 2024) à l'EHESS le 17 avril 2024.

- Colloque: «Les islamismes en Europe» organisé par le CNRS, la fondation Konrad ADENAUER, la région Île de France, le CERIF et l'association Défense des serviteurs de la République. Il s'est tenu au Conseil Régional d'Ile de France le 15 mai 2024.

- Conférence: «Panorama d'une offre théologique qui se renouvelle» du sociologue Younes VAN PRAET, organisée par l'historien Jamel EL-HAMRI le 19 mai 2024, Mantes-la-Jolie.

- Séminaire: «Partis politiques musulmans» organisé par le GSRL (Groupe Sociétés, Religions, Laïcité) de l'EPHE et le CNRS, le 14 jun 2024.

Anexo 2: Glosario

Apostasía/Apostado: en el Islam, se trata de un musulmán que ha cometido una falta por falta de lealtad a la revelación coránica o por una aplicación impura de los preceptos del Corán y de la Sunna. Esta falta se castiga con sanciones que pueden llegar hasta la muerte. Los chiítas, los sufíes, los kharidjitas y los mutazilitas son juzgados como apóstatas por los yihadistas. A menudo se les llama mourtadines en el léxico yihadista.

Califato: régimen político teocrático en el que el califa sigue siendo el poseedor del poder político y religioso. El término califa se institucionalizó bajo el califato omeya y se extinguió en 1924 con la abolición del califato otomano.

Chiísmo: rama minoritaria del Islam vinculada a Alî, yerno y primo del Profeta, y sus descendientes. Los chiítas tienen un clero organizado a diferencia de los sunitas, pero no reconocen a la Sunna.

Daawa: la predicación.

Dâr al-daawa: territorio de predicación que se encuentra entre Dâr-al-Harb y Dâr-al-Islam.

Dhimmis: no musulmanes que pagan impuestos.

Fatwa: «Opinión legal» emitida por un abogado o por un ayatolá para los chiítas duodecimales.

Halal: lo que es lícito.

Hanbalismo: Escuela jurídica sunita nacida en el siglo IX, protestante del poder del califato y que solo tolera una interpretación muy codificada de los textos. Aplicación literal del texto coránico - llamada literalismo -, sin ninguna posibilidad de interpretarlo.

Haram: lo que es ilícito.

Hégira/ Hijra (en árabe): emigración de un musulmán que vive en territorio no musulmán a un estado musulmán. En referencia a la Hégira, emigración de Mahoma a Medina en 622.

Integralismo: concepción según la cual:

1. el político no puede tener la última palabra en caso de conflicto con el religioso;
2. el científico profano no puede tener la última palabra en caso de conflicto con lo religioso;
3. la comunidad vinculada a una religión determinada (el Islam aquí) debe tener derechos específicos.

Intifada: «Levantamiento». Levantamiento de los palestinos contra la ocupación israelí.

Islámico: Adjetivo que califica lo que pertenece a una intención en la que el Islam es el fundamento.

Islamismo: politización exacerbada del Islam, de sus normas y valores reales o presuntos, que conoce una intensidad variable y diferentes dimensiones: puede así ejercerse de forma minimalista o maximalista, legalista o violenta. Una u otra vía dependerá en gran medida de los contextos y de los actores. Por lo tanto, el islamismo está en la encrucijada de lo religioso, la moral, lo socioeconómico y lo político.

Jihad: «esfuerzo elaborado en el camino de Dios». Es la forma de acceder a Dios a través del esfuerzo, se menciona en el Corán y la Sunna, hay dos tipos: la yihad grande y la pequeña. El primero corresponde al esfuerzo hecho en uno mismo, es una yihad personal. La dimensión espiritual es completa. El pequeño yihad es una herramienta de legítima defensa recomendada en caso de ataque del enemigo. La yihad ofensiva está presente en la Sunna, en algunos

Umma: la comunidad de musulmanes que existe a escala planetaria. Es la contracción de Oumma islamiyya: la comunidad islámica.

Quietismo: doctrina religiosa que muestra que solo la intervención divina puede garantizar el buen funcionamiento de la comunidad creyente, sin intervención en la esfera política.

Sahwa: Corriente salafista reformista que apareció en la década de 1980 en Arabia Saudita.

Salafismo: doctrina religiosa basada en una lectura del Corán y de la Sunna que consiste en imitar a los piadosos antepasados «salaf al-sâlih», los compañeros del Profeta. Los salafistas actuales están divididos entre los movimientos quietistas, los grupos politizados y las estructuras yihadistas. Al igual que los wahabíes, los salafistas reclaman la escuela hanbalita y el lbn Tamiyya. Arabia Saudita promueve la difusión de esta ideología en todo el mundo.

Sharia: «Gran ley islámica», tanto religiosa como social seguida por los musulmanes de los Estados islámicos. Saca su esencia del Corán y de la Sunna y abarca ciertos principios de derecho. La sharia no se aplica de la misma manera y según las mismas reglas, en los diferentes Estados que la han adoptado.

Sunna: «Camino» o «tradición profética», segunda fuente de legislación de la Ley Islámica, que no proviene directamente del Profeta. Constituye el conjunto de hechos, gestos, palabras, incluso su aprobación muda de ciertos eventos o hechos. Los hadices que la componen fueron traídos por sus Compañeros durante el siglo que siguió a la muerte del Profeta. Fueron compilados en el siglo IX por escrito.

Sunnismo: rama mayoritaria del Islam, que apareció a la muerte del Profeta, siguiendo a su compañero más cercano: Abu Bakr y, más tarde, la Sunna. El movimiento sunita se organiza en cuatro escuelas de derecho: hanafite, malékite, chaféite y hanbalita.

Tabligh: Tablighi jama'a - sociedad para la propagación de la fe - nació en la India en 1927 para proteger y revitalizar la identidad de la comunidad islámica india, amenazada por la presencia colonial de los británicos y el hinduismo mayoritario. El Tabligh defiende la estricta separación de las esferas política y religiosa, es de tendencia quietista: se centra en la predicación y, en este ámbito, se ha internacionalizado de manera espectacular, tanto en un corto tiempo -apenas 70 años-, como en un amplio perímetro de un centenar de países.

Takfir: acto consistente en excomulgar a una persona considerada impía (no musulmana o musulmana).

Panislamismo: ideología político-religiosa que planea unificar las comunidades musulmanas y los territorios musulmanes, generalmente opuesta al panarabismo.

Wahhabismo: doctrina religiosa ultra-rigorista basada en una lectura fundamentalista del Corán y la Sunna y que rechaza toda innovación en el dogma (bida'a). El wahabismo se desarrolló en Arabia Saudita a partir del siglo XVI y reclama la escuela hanbalita y el lbn Tamiyya. A diferencia de los salafistas, los wahabíes aceptan la autoridad de un líder cuya política no es exclusivamente religiosa, en este caso el rey de Arabia Saudita.